

معارف الاخبار

و
فتاویٰ الاسلامیہ
مکتبہ سلطانیہ دارالعلوم
کامی

منشورات

مکتبہ سلطانیہ دارالعلوم

از

محقق خیر مولانا حکیم سید ذوالفقار حسین صاحب
قدس سرہ

معارف الاخبار

فتاویٰ الاسلام بمبئی اور ملتان

منشورات

مکتبہ سلطان المدارس لکھنؤ

از

محقق خیر مولانا حکیم سید ذوالفقار حسین صاحب
قدس سرہ

قیمت 45/- روپیہ

مولف کا تعارف

مولانا موصوف کا سادات بارہائے تعلق تھا، فیلسوف عصر
امام کلام، مولانا، سید ظہور اکھین صاحب قدس سرہ سے شرف تلمذ حاصل
تھا، مولانا ایک عالم باعمل، محقق اور حکیم حاذق تھے، آخر عمر میں ریاست
رامپور میں ہتم شعبہ تالیف سے منسلک رہے آپ کا سہ ولادت ہرملج
۱۸۹۳ء مطابق ماہ مبارک ۱۳۱۱ھ وفات ۱۱ جنوری ۱۹۶۶ء مطابق
۱۸ ماہ مبارک ۱۳۸۵ھ ہے ان کی یہ دونوں تصانیف بمقتضائے فتویٰ
آغاے حکیم طاب ثراہ دوبارہ اسلئے شائع کی جا رہی ہیں تاکہ ایک دینی
درسگاہ کو مادی فیض اور تشنگان علوم دین کو علمی فیض خود مرحوم کو
اخروی فیض کے ساتھ ساتھ ان کا علمی فیض باقی و جاری رہے۔
آخر میں مرحوم اور اس گود میں جس میں آپ کی تربیت ہوئی ہے
کی ارواح کو ایک سورہ فاتحہ سے نوازیں۔

شکرہ

ہتم نشریات

سید ظفر عباس رضوی بقلمہ

سلطان المدارس لکھنؤ

معارف الاخبار

عالم باعمل، محقق باخبر مولانا حکیم سید ذوالفقار حسنین دامت
برکاتہم سرکار نظیر الملت حجت الاسلام والمسلمین مولانا السید ظہور حسن طاہر
کے ارشد تلامذہ میں ہیں موصوف عرصہ دراز تک کتب خانہ ریاست
رام پور میں بعدہ ہتمم تالیفات، امور رہ کر علی مشاغل میں منہمک رہے۔
اور اب تک رام پور ہی میں قیام ہے موصوف اعلیٰ مراتب علیہ ہر فائز
ہونے کے ساتھ علی زندگی میں اپنے استاذ مرحوم کی سیرت کا آئینہ ہیں۔
جناب ممدوح کا یہ گرانقدر رسالہ ایک ایسے موضوع پر ہے جس سے
اندو زبان قریب قریب تہی دست تھی۔ اس موضوع پر کسی تالیف کی
شدید ضرورت تھی ہم جناب مؤلف کے شکریہ کے ساتھ اس علی خزانے
کو العلم میں باقسط شائع کرتے رہیں گے۔

حدیث کی تعریف

محدثین کی اصطلاح میں معصوم کے قول کو اور اس کلام کو

حدیث کہتے جو معصوم کے قول یا فعل یا تقریر کی حکایت کرے۔

فوائد

- ۱۔ معصوم کا اشارہ اور کتابت بھی قول معصوم میں داخل ہے۔
- ۲۔ فعل معصوم ترک کو بھی شامل ہے۔
- ۳۔ تقریر معصوم سے وہ فعل مراد ہے جو کسی معصوم کے سامنے واقع ہوا ہو اور معصوم نے اس کو ملاحظہ فرما کر سکوت کیا ہو اور اس سے ممانعت نہ کی ہو۔

اسی طرح تقریر معصوم میں وہ فعل بھی داخل ہے جو کسی معصوم کے زمانہ میں واقع ہوا ہو۔ اور جب معصوم کو اس پر اطلاع ہوئی ہو تو اس کی ممانعت نہ فرمائی ہو۔

- ۴۔ جس کلام کی انتہا کسی معصوم پر نہ ہو وہ ہمارے نزدیک حدیث نہیں ہے۔

صحابہ اور تابعین کے کلام کو بطور مجاز حدیث کہا جاتا ہے البتہ اہلسنت وجماعت کے نزدیک نبی۔ صحابی اور تابعی میں سے ہر ایک کا کلام حدیث ہے۔

محدثین کے نزدیک "خبر" اور "اثر" بھی حدیث ہی کے مراد ہیں۔

لے کچھ لوگوں نے ان دونوں میں فرق بھی کیا ہے اور کہا ہے کہ حدیث تو معصوم

ہیں۔

حدیث کا حجت ہونا

حدیث معصوم ہمارے لئے حجت ہے اور اس کے مطابق عمل کرنا نجات اخروی کے لئے ضروری ہے۔

حدیث چونکہ معصوم کے قول فعل اور تقریر تینوں چیزوں کو شامل ہے اس لئے ہر ایک کے حجت ہونے کے متعلق جدا جدا بیان کرنے کی ضرورت ہے۔

قول معصوم کا حجت ہونا

معصوم اگر رسول ہے تو اس کے قول کا حجت ہونا ضروریات دین میں داخل ہے۔ اور اگر معصوم امام ہے تو اس کے قول کا حجت ہونا ضروریات مذہب میں داخل ہے۔

(بقیہ حاشیہ ص —) کے کلام فعل اور تقریر کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور خبر رسول امام صحابی تابعی اور دیگر علماء و صاحبین و غیرہ سب کے کلام فعل اور تقریر کو شامل ہے اسی لئے جس شخص کا مشغلہ تاریخ رہتا ہے اُسے اخباری اور جس کا مشغلہ سنت نبویہ رہی ہے اُسے محدث کہتے ہیں۔ اور اثر ان دونوں سے اہم ہے۔ ان میں سے ہر ایک کو اثر کہیں گے خواہ اس کے معنی کچھ ہی قرار دیے جائیں اور بعض کہتے ہیں کہ اثر خبر کے مساوی ہے۔ اور بعض نے بیان کیا ہے کہ اثر صحابی کے قول و فعل اور تقریر کو کہتے ہیں حدیث نبوی کے قول و فعل اور تقریر کو کہتے ہیں۔ اور

قول معصوم کے حجت ہونے پر عقل و نقل دونوں پر دلالت کرتی ہیں

قول معصوم کے حجت ہونے پر عقلی دلیل

انبیاء و مرسلین کی بعثت اور ائمہ کا تقرر خدا کی طرف سے ہدایت خلق کے لئے ہوتا ہے اور وہ خدا کے احکام بندوں تک پہنچاتے ہیں تاکہ بندے ان پر عمل کر کے نجات اخروی حاصل کر سکیں اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب انبیاء اور ائمہ کے اقوال لوگوں کے لئے حجت ہوں تاکہ وہ ان کے موافق عمل کر سکیں۔ اور نبی و امام سے جو فوائد ہیں وہ اسی وقت پورے ہو سکتے ہیں جب ان کے اقوال کو حجت قرار دیا جائے۔ اور اگر ایسا نہ ہوگا تو انبیاء کی بعثت اور ائمہ کا تقرر عبث و بیکار ہو جائے گا لہذا ان کے اقوال کا حجت ہونا ضروری ہے۔

قول معصوم کے حجت ہونے پر نقلی دلیل

قرآن شریف کی آیات اس امر پر دلالت کرتی ہیں کہ معصوم کا قول حجت ہے۔

۱۔ خداوند عالم قرآن شریف پارہ ۲۵ سورۃ النساء میں ارشاد فرماتا ہے

رکوع ۵

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ

أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ

اے ایمان دارو خدا کی اطاعت کرو اور رسولؐ کی اور جو تم میں سے صاحبانِ امر ہوں ان کی اطاعت کرو۔

آیت میں اولی الامر سے ائمہ طاہرین علیہم السلام مراد ہیں۔
اس آیت سے معلوم ہوا کہ رسولؐ اور امام کی اطاعت لازم ہے اور جو کچھ وہ فرمائیں اس پر عمل کرنا ضروری ہے۔

۲۔ خداوند عالم قرآن شریف (پارہ ۶ سورۃ المائدہ) میں ارشاد فرماتا ہے۔

إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ ذَاكِعُونَ
(اے ایمان والو!) تمہارے حاکم تو بس یہی ہیں۔ خدا اور اس کا رسولؐ، اور وہ مومنین جو پابندی سے نماز ادا کرتے ہیں اور حالت رکوع میں زکوٰۃ دیتے ہیں۔

آیت میں ولی سے اولی بالتصرف اور حاکم مراد ہے اور ایمان والوں سے جن کے اوصاف مذکور ہیں ائمہ اطہار مراد ہیں۔ آیت نے اس امر کو واضح کر دیا کہ رسولؐ اور ائمہ حاکم ہیں۔ لہذا ان کے اقوال پر عمل کرنا لوگوں کے لئے ضروری ہوگا اور ان کے ارشادات لوگوں کے لئے حجت ہوں گے ورنہ ان کا حاکم ہونا بے سود ہوگا۔

فعل معصوم کا حجت ہونا

جس طرح معصوم کا قول حجت ہے اسی طرح معصوم کا فعل بھی حجت ہے اس لئے کہ معصوم سے جو فعل بھی صادر ہوگا وہ حسن ہی ہوگا۔ اس کوئی قبیح فعل صادر ہی نہیں ہو سکتا کیونکہ عصمت صدور قبیح سے مانع ہے۔ فعل معصوم کے حجت ہونے پر آیات قرآنیہ سے بھی استدلال کیا جاسکتا ہے۔

پہلی آیت خداوند عالم قرآن شریف (پارہ ۲۱ رکوع ۱۹ سورۃ الاحزاب) میں ارشاد فرماتا ہے۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ
حَسَنَةٌ لِّمَن يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَآءَ الْآخِرَ وَذَكَرَ
اللَّهَ كَثِيرًا

(مسلمانو) تمہارے لئے تو (پیروی کرنے کو) خود رسول خدا کا ایک اچھا نمونہ تھا، مگر ہاں یہ اُس شخص کے واسطے ہے جو خدا اور روز آخرت کی امید رکھتا ہو اور خدا کی یاد بکثرت کرتا ہو۔

آئیے مبارک میں خدا اور روز آخرت کی امید رکھنے والوں کے لئے رسول خدا کی تائیدی کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ ہر مسلمان کے لئے خدا اور روز آخرت کی امید رکھنا ضروری ہے لہذا رسولوں کی تائیدی کرنا بھی ضروری ہوگا۔

دوسری آیت خداوند عالم قرآن شریف (پارہ ۹ رکوع ۱۰)

سورة الاحزاب میں ارشاد فرماتا ہے۔

فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ النَّبِيِّ الَّذِي الَّذِي
يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَكَلِمَتِهِ وَاتَّبِعُوْهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝
پس (لوگو) اللہ اور اس کے رسول بنی اُمّی (محمدؐ) پر

ایمان لاؤ جو (خود بھی) اللہ اور اس کی باتوں پر دل سے ایمان
رکھتا ہے اور اسی کے قدم بقدم چلو تاکہ تم ہدایت پاؤ۔

آئیے مبارکہ میں خداوند عالم نے رسول کے اتباع کا حکم دیا ہے تاکہ اس کے
ذریعہ سے لوگ ہدایت پائیں۔

بہر حال ان آیات میں خداوند عالم نے رسول کی تاسی اور ان کا اتباع
کرنے کا حکم دیا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول کا فعل حجت ہے۔

بعثت انبیاء اور تقرر امّہ کی غرض ایک ہی تھی اور وہ ہدایت خلق اور
احکام الہیہ بندوں تک پہنچانا ہے لہذا اشتراک علت کی جت سے تاسی اور
اتباع میں امّہ کا بھی وہی حکم ہوگا جو انبیاء و مرسلین کا ہے جس طرح رسول
کی تاسی اور ان کا اتباع لازمی ہے اسی طرح امّہ کی تاسی اور ان کا اتباع
بھی ضروری ہے۔ پس جس طرح رسول کا فعل حجت ہوگا اسی طرح امّہ کا بھی
کافعل بھی حجت ہوگا۔

تاسی اور اتباع کے معنی

خداوند عالم نے رسول کی تاسی اور ان کے اتباع کا حکم دیا ہے۔

اور اشتراک علت کی وجہ ائمہ طاہرین کی تاسی و اتباع کا بھی یہی حکم ہے۔ لہذا ضرور عیب کہ پہلے ہم تاسی اور اتباع کے معنی بیان کر دیں تاکہ یہ امر واضح ہو سکے کہ موصوم کی تاسی اور اتباع سے کیا مراد ہے۔ تاسی سے مقصد ہوا کرتا ہے کہ فعل کسی غیر کے فعل کو اس عنوان سے کرنا کہ اس کے فعل کی صورت اور غرض اور اس فعل کی صورت و غرض متحد ہو یکساں ہو۔ تاسی اور اتباع میں دو چیزوں کا لحاظ ضروری ہوا کرتا ہے۔

۱۔ فعل کی صورت

۲۔ فعل کی وجہ (اور نیت) جس کے سبب سے فعل واقع ہوا۔
جب تک فعل کی صورت اور فعل کی وجہ میں موافقت نہ ہوگی تاسی نہیں ہو سکتی۔

مثلاً اگر رسولؐ نے نماز پڑھی اور ہم نے بجائے اس کے روزہ رکھ لیا یا حج کیا یا اعتکاف کیا تو یہ ہرگز تاسی نہیں ہو سکتی اس لئے کہ رسولؐ کے فعل (نماز پڑھنے) کی صورت اور ہمارے فعل (روزہ رکھنے یا حج کرنے یا اعتکاف کرنے) کی صورت ایک نہیں ہے بلکہ دونوں کی صورتوں میں اختلاف ہے اسی طرح اگر رسولؐ نے سنت کی نیت سے نماز پڑھی اور ہم نے وجوب کی نیت سے یا رسولؐ نے وجوب کی نیت سے نماز پڑھی اور ہم نے سنت کی نیت سے تب بھی تاسی نہیں ہو سکتی اس لئے کہ رسولؐ اور ہمارے فعل (نماز پڑھنے) کی صورت تو یکساں ہے مگر وجہ میں اتحاد نہیں ہے۔ ایک جگہ وجہ وجوب ہے اور دوسری جگہ سنت۔

تکلیف کیساں نہیں۔ عبادات کی بجا آوری میں صحیح اور باطل کا ملاپ اس
صحیح آدمیوں میں بھی مسافر اور حاضر کا نماز روزہ کی ادائیگی میں ایسا ملاپ
ولیکن اگر فقیر کی تکلیف ہر مالدار یا بیمار کی تکلیف ہر صحیح مسافر کی تکلیف ہر
عمل کرے تو اس کے لئے قبض ہے۔

اسی طرح اگر ان افعال کو جو معصوم کے ساتھ مفہوم میں ہیں، بھی اسی
صورت و وجہ سے بجالائیں تو ہمارے لئے قبض ہوگا۔

(فائدہ ۴) مگر اس صورت میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ہم رسول کی
تأسی نہیں کرتے جیسے زن مانضہ کو زمانہ حیض میں نماز ادا کرنے کی وجہ
سے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ معصوم کا اتباع اور تأسی نہیں کرتی اس لئے
کہ زمانہ حیض میں اس کی تکلیف یہی ہے۔

۲۔ وہ افعال جو کسی معصوم سے بیان حکم کے لئے صادر ہوں ایسے
افعال کی تأسی اور ان کا اتباع لازم ہے اگر وہ فعل بیان وجوب کے لئے
ہوگا تو اس فعل کی تأسی ہم پر واجب ہوگی۔ اور اگر وہ فعل بیان نہی
کے لئے ہوگا تو اس فعل کی تأسی ہم پر مندوب ہوگی۔
(فائدہ ۵) یہ بیان یا تو صریحاً ہوگا جیسے:

صلوا کما راہتونی اصلی۔

اس طرح نماز پڑھو جس طرح مجھے پڑھتے دیکھتے ہو

یا قرآن سے معلوم ہوگا جیسے معصوم نے کوئی ایسا فقرہ فرمایا ہے

جو مجمل ہو یا عام ہو مگر اس سے مراد مخصوص ہو اور اس مخصوصیت کو بیان

نہ کیا ہو۔ پھر ضرورت کے وقت ایک فعل بجا لائے ہوں جس میں بیان کی صلاحیت ہو تو وہ بیان ہوگا تا کہ وقت حاجت سے بیان کا موخر ہونا لازم نہ آئے۔

۳۔ وہ افعال جو طبعی و خلقی ہوں۔ اور نفس فعل کے علاوہ ان میں کسی اور خصوصیت کا اعتبار نہ ہو جیسے مطلق کھانا، پینا، سونا، جاگنا، بھڑنا، وغیرہ۔

ایسے افعال معصومین کے لئے بھی مباح ہیں اور ہمارے لئے بھی اور اباحت میں وہ اور ہم شریک ہیں۔

(فائدہ) ایسے افعال میں اگر خصوصیات کا بھی لحاظ کیا جائے جو اصل فعل سے خارج ہوں جیسے صبح کو کھانا۔ شام کو کھانا، جو کی روٹی کھانا۔ اس غرض سے کھانا کہ عبادت کرنے پر قوت حاصل ہو یا فعل میں اس قسم کی کسی اور خصوصیت کا لحاظ کرنا تو ان خصوصیات کے ساتھ وہ افعال معصوم کے لئے تو راجح ہوں گے اس لئے کہ معصومین علیہم السلام کے نفوس قدسیہ اس امر کے خوگر ہیں کہ اگر وہ عادی افعال بھی بجا لائیں تو وہ صرف بعنوان مادہ نہ ہوں بلکہ ان میں اور بھی اغراض صحیحہ موجود ہوں جو تقرب الہی کا سبب ہوں جس پر یہ حدیث بھی دلالت کرتی ہے۔

ان اولیاء اللہ سکتوا افکان سکوتہم فکراً
وتکلموا افکان کلامہم ذکرًا ونظرًا افکان
نظرہم عبرۃً ونطقًا افکان نطقہم حکمۃً و

ارشاد فرمایا کہ

انی لا اعجب ممن یرغب عن ان یتوضا اثین
 اثین وقد توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ
 اثین اثین۔

مجھے اس شخص پر تعجب ہے جو اعضائے وضو کو دو دو دفعہ
 دھونے کے خلاف ہے حالانکہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ نے وضو میں دو دو دفعہ دھویا ہے۔

اگر عبادات میں رسول خدا اور ہماری شرکت نہ ہوتی تو امام جعفر صادق
 کا یہ احتجاج درست نہ ہوتا۔ بہر حال جب اس فعل کا عبادت ہونا اور ہمارا
 اور معصوم کا عبادت میں شریک ہونا معلوم ہو گیا تو اب یہ امر باقی رہ جاتا
 ہے کہ اُسے ہم واجب سمجھیں یا سنت اس لئے کہ عبادات کا انحصار وجوب
 و ندب ہی میں ہے اس میں لوگوں نے اختلاف کیا ہے بعض کا خیال وجوب
 کے متعلق ہے، بعض ندب کے قائل ہیں اور بعض اباحت کے اور بعض نے
 توقف بھی کیا ہے، مگر اصل یہ ہے کہ ایسے افعال رجحان پر محمول ہوں گے
 اور بلا کسی دلیل کے وجوب یا ندب کی تخصیص کر لینا ترجیح بلا مرجح ہوگی اس لئے
 رجحان ہی کا خیال اولیٰ ہوگا، اس لئے کہ قدریقینی وہی ہے۔

اور وجوب و ندب کی خصوصیت کا احتمال اگرچہ موجود ہے مگر اصال
 برات ہے ایک کی تعین سے مانع ہے۔

اور اس مقام پر اباحت کا خیال کرنا تو سب ہی سے ناموزوں ہے

اس لئے کہ معصوم کے فعل میں اباحت مروج ہے۔ فعل معصوم میں جو کچھ
کا نہ ہونا شان نبوت و امامت کے خلاف ہے۔

۵۔ وہ افعال جن میں نیت قربت ظاہر ہو، اگرچہ ایسے افعال میں یہ بھی
وہی اختلاف ہے جو سابقہ ذکر ہو اگر یہ بھی رجحان پر محمول ہوں گے اس لئے
کہ معصوم کے کسی فعل کا صادر ہونا خود اس کے راجح ہونے کی زبردست دلیل
ہے۔

تقریر معصوم کا حجت ہونا

جس طرح معصوم کا قول اور فعل حجت ہے اسی طرح اس کی تقریر
بھی حجت ہے اس لئے کہ معصوم کے سامنے اگر کوئی قبیح فعل کیا جائے یا
ان کے زمانہ میں کیا جائے جس کا ان کو علم بھی ہو گیا ہو اور ان کی ممانعت
فائدہ بخش بھی ہو اور باوجود اس کے کہ وہ منع نہ کریں اور سکوت فرمائیں تو یہ
ان کا سکوت حرام ہوگا اس لئے کہ فعل قبیح پر سکوت کرنا گویا اس کی بجا آوری
پر رضامندی کو ظاہر کرتا ہے ورنہ کم از کم قبیح پر اعانت تو ضرور ہے اور یہ رد قول
شان عصمت کے خلاف ہیں۔ پس کسی معصوم کا کسی فعل پر مطلع ہو کر سکوت
فرمانا اور اس کے بجالانے کی ممانعت نہ کرنا اس فعل کے جائز ہونے کی دلیل
ہوگا۔

(فائدہ ۴) معصوم کا کسی فعل پر مطلع ہو کر سکوت کرنا اور اس کی
ممانعت نہ فرمانا اس فعل کے جواز پر اسی وقت دالالت کرے گا۔

۱۔ جب معصوم کا سکوت فرمانا تقیہ کی وجہ سے نہ ہو پس اگر کسی معصوم نے تقیہ کی وجہ سے سکوت فرمایا اور ممانعت نہ فرمائی تو یہ سکوت اس فعل کے جائز ہونے کی دلیل نہیں ہو سکتا۔

۲۔ جب معصوم کو علم ہو کہ ممانعت کرنا بیکار نہ ہوگا پس اگر کسی معصوم کو علم ہے کہ اس فعل سے ممانعت بیکار ہے اور وہ اُسے ترک نہ کرے گا تو ایسی حالت میں معصوم کا ممانعت نہ کرنا اور سکوت فرمانا اس فعل کے جائز کی دلیل نہیں ہو سکتا۔

۳۔ معصوم نے قبل ازیں اس فعل کی ممانعت نہ کی ہو پس اگر کسی معصوم نے کسی فعل سے ممانعت فرمادی اور پھر باوجود منع کرنے کے بھی وہ فعل بجالایا گیا تو اس سے معصوم کا منع نہ کرنا اور سکوت فرمانا اس فعل کے جائز ہونے کی دلیل نہیں ہو سکتا۔

احادیث کا ماخذ

اسلامی دنیا میں بڑا اختلاف ہے کہ احادیث کا ماخذ کیا ہے، شیعوں کی احادیث تو تمام تر جناب رسول خدا، اور ائمہ اطہار سے (جرا البیت رسول ہیں) ماخوذ ہیں؛

ان میں بہت سی حدیثیں تو ایسی ہیں جن کا سلسلہ سند جناب رسول خدا پر منتهی ہوتا ہے اور بہت سی حدیثیں ایسی ہیں جن کا سلسلہ سند ائمہ اطہار ہی میں سے کسی امام پر ختم ہو جاتا ہے۔

ایسی حدیثیں شاذ و نادر ہیں جو اس طریقہ کے علاوہ کسی دوسرے سے حاصل کی گئی ہوں بخلاف اہل سنت و جماعت کے ان کے یہاں احادیث کو ائمہ اہل ہمارے کم لیا جاتا ہے وہ اصحاب سے حاصل کرتے ہیں، ان کے یہاں جس طرح رسول خدا کا قول و فعل اور تقریر حدیث ہے اسی طرح اصحاب کا قول و فعل اور تقریر بھی حدیث ہے۔

اس اختلاف کی وجہ سے اسلام کے بہت سے ٹکڑے ہو گئے اور دین اسلام کی ان بیش بہا تعلیمات کا ملنا جن کے سامنے عقلا کو سر نیاز خم کرنا پڑتا تھا دشوار ہو گیا اور دائرہ اسلام میں داخل ہونے والے کے لئے بہت دشواریاں ہو گئیں اور وہ کونسا راستہ اختیار کرے جس سے اسلام کی سچی تعلیمات کا پتہ چل سکے اور اس کے واقعی احکام معلوم ہو جائیں تاکہ ان پر عمل پیرا ہو کر فلاح دارین حاصل کر سکے اس لئے ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام پر یہ مسئلہ واضح کر دیا جائے کہ ماضی احادیث کیا ہونا چاہیے تاکہ طالبان صراط مستقیم کے لئے حق و باطل واضح ہو جائے اور معلوم ہو جائے کہ احادیث کو ائمہ اہل ہمارے حاصل کرنے میں فلاح دارین حاصل ہو سکتی ہے یا دوسرے طریقوں سے احادیث کو حاصل کرنا موجب فلاح ہے۔

جب آپ نظر انصاف سے غور کریں گے معلوم ہو گا کہ اسلام کا اتباع کرنے والوں کو احادیث ائمہ اہل ہمارے سے حاصل کرنی چاہیں، اگر ان کے علاوہ کسی دوسرے طریقہ سے احادیث کو لیا جائے گا تو حقیقی اسلام جس کو محمد عربی خدا کی طرف سے لائے تھے باق نہ آئے گا جس کی چند وہیں ہیں۔

پہلی وجہ۔ جناب رسول خدا، تمام دنیا کی طرف مبعوث ہوئے تھے آپ کی شریعت تمام سابقہ شریعتوں کی ناسخ اور قیامت تک رہنے والی ہے خداوند عالم نے وہ تمام احکام جن کی لوگوں کو عہد نبوی میں یا اس کے بعد قیامت تک ضرورت پیش آنے والی تھی اپنے رسول کو تعلیم کر دیے تھے جس پر آیہ مبارکہ اکملت لکم دینکم شاہد صدق ہے، رسول خدا اپنی زندگی میں ان احکام کے خزانہ دار اور محافظ تھے، زمانہ کی ضرورتوں اور حالات کے مطابق یہ احکام مسلمانوں کو تعلیم کرتے رہتے تھے، اور مسلمان ان پر عمل پیرا ہو کر دین و دنیا کی فلاح حاصل کرتے تھے یہی وہ احکام تھے جن میں مسلمانوں کی ترقیوں کا راز مضمر تھا۔

رسول خدا کی حیات میں تو کسی شخص کو ان احکام کے حاصل کرنے میں کسی قسم کی کوئی دشواری ہی نہ تھی، جس وقت ضرورت ہوئی خدمت نبوی میں حاضر ہو کر دریافت کر لیا۔

اب سوال یہ ہے کہ رسول خدا کے بعد یہ احکام کہاں معلوم ہو سکتے ہیں اور ان کا خزانہ دار اور محافظ کون ہے اللہ البیٹ یا اصحاب جہاں سے یہ احکام معلوم ہو سکتے ہوں اسی کو احادیث کا ماخذ دینا ضروری ہوگا، چنانچہ غور کیا جاتا ہے اور تاریخ و تسبیح کی کتابیں بتاتی ہیں وہ یہی ہے کہ رسول خدا نے ان احکام کا خزانہ دار اور محافظ اپنے المیث کو بنایا تھا، اصحاب کو اور حالات بھی بتاتے ہیں کہ ان احکام کے خزانہ دار اور محافظ المیث رسول ہی ہو سکتے تھے نہ کہ اصحاب۔

یہ تو ظاہر ہے کہ پیغمبر اسلام نے یہ تمام احکام امتداد میں نہ دیا اور
مسلمان کو تعلیم نہ کئے تھے اور یہ ممکن بھی نہ تھا کہ یہ نفس کو ال احکام کو
فرمادیتے 'بقدر ضرورت اور حسب حاجت آپ احکام تعلیم فرماتے تھے۔
تھے اس لئے تمام مسلمان نہ احکام الہیہ کے خزینہ دار ہو سکتے تھے۔ ان
محافظ بلکہ جو احکام حضرت نے اپنی زندگی میں تعلیم بھی فرمادے ان کی
و بقا بھی صرف تعلیم کر دینے سے نہیں ہو سکتی تا وقتیکہ مدت اس دنیا
طور سے کوئی اہتمام و انتظام نہ فرمائیں اگر تھوڑا سا تامل کیا جائے تو یہ
بخوبی واضح و آشکار ہو جائے گا۔

دنیا ایک فطرت پر چل رہی ہے، دنیا والوں میں ۱۰۰۰۰ اختلافات
ہر زمانہ میں رہا ہے اگر آج مختلف خیالات کے لوگ ہیں تو یہ اس زمانہ
کی خصوصیت نہیں ہے گزشتہ زمانہ میں بھی کوئی وقت آپ ایسا نہیں پایا
جسے لوگوں کے مذاق اور خیالات میں اختلاف نہ ہو یہ طبیعتوں کا
اختلاف کسی خاص زمانہ کے ساتھ مخصوص نہیں ہے اختلاف طبائع
جس طرح آج نظر آ رہا ہے اسی طرح صدر رسول میں بھی دکھائی دیتا
ہے، اور اسی طرح اس کے قبل بھی تھا، جہاں تک تاریخ رہی ہے اس وقت تک
اور جس زمانہ سے تاریخ کا آغاز ہوا ہے اس وقت سے لے کر آج تک کے
حالات کا مطالعہ کرنے سے آپ اس تیج پر ضرور پہنچیں گے کہ طبیعتوں کا
اختلاف ہر زمانہ میں رہا ہے اور طبیعتوں کا جو رنگ آج نظر آ رہا ہے وہ
رسول میں بھی تھا اور اس سے پیشہ بھی، اب ایک سرسبز و سرسبز رسول

کے مسلمانوں پر قائم ان کی طبیعتوں کے حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس امر کا اندازہ فرمائیے کہ ان میں کتنے مسلمان ایسے تھے جو ان احکام الہیہ کے خزانہ دار اور محافظ بن سکتے تھے جن کے خزانہ دار اور محافظ تاجدار نبوت خاتم المرسلین تھے، اسی لئے یہ مسئلہ واضح و آشکار ہو جائے گا کہ کون سے مسلمان محافظ ہونے کی اہلیت اور صلاحیت رکھتے تھے۔

جب تک پیغمبر اسلام کا قیام مکہ معظمہ میں رہا اس وقت تک تو حضرت کو اشاعت اسلام کا کچھ زیادہ موقع نہیں ملا، اور وہاں کے دوران قیام میں مسلمانوں کی تعداد کچھ زیادہ بڑھنے نہ پائی، مکہ میں مسلمان اٹھلیوں پر گنے جانے کے قابل تھے البتہ جب آنحضرت مدینہ تشریف لائے اور آپ کو تھوڑا سا اطمینان میسر ہوا تو اسلام کا دائرہ بڑھنا شروع ہوا، اور مسلمانوں کی تعداد کچھ کم و بیش ڈیڑھ لاکھ تک پہنچ گئی یہ سب کچھ حضرت کی ذمہ سار کوششوں کا نتیجہ تھا جو مدینہ میں کی تھیں۔

ان ڈیڑھ لاکھ مسلمانوں میں کتنے مسلمان ایسے تھے جو احکام الہیہ کے خزانہ دار اور شریعت محمدیہ کے محافظ بن سکتے تھے، اگر ہر ہر مسلمان کے متعلق گفتگو کی جائے تو بہت طول ہوگا جس کا زائد فائدہ بھی نہیں ہے اس لئے میں ان تمام مسلمانوں کو ان کے کاروبار اور مشاغل کے اعتبار سے مختلف گروہ اور جماعتوں میں تقسیم کرتا ہوں ہر گروہ کے متعلق اس امر کا اندازہ کرنے میں سہولت و آسانی ہوگی کہ ان میں سے کونسا گروہ ایسا ہے جس کو احکام الہیہ کا خزانہ دار اور محافظ قرار دیا جاسکے۔

پہلا گروہ - اسلام لانے والوں میں بہت سے مسلمان ایسے تھے جو بادیہ نشین تھے، جنگلوں پہاڑوں میں بود و باش رکھتے تھے، ان لوگوں کے پاس مکانات نہ تھے خیموں میں رہتے تھے، جہاں پانی کا چشمہ دیکھا وہیں خیر لگا کر رہ پڑے، آج یہاں ہیں توکل وہاں کسی ایک جگہ سکونت نہ رکھتے تھے اونٹوں، بھیڑ، بکریوں کو چراتے پھرتے تھے اور ان کے تمام اوقات اسی میں صرف ہوتے تھے، یہ لوگ خدمت نبوی میں کس قدر حاضر رہتے تھے صرف اس قدر کہ اگر مسلمان ہوئے اور اپنے اونٹوں اور بھیڑ بکریوں کے پیچھے ہوئے ان کی عقلیں بھی بہت کم تھیں اور اچھے بڑے میں امتیاز کرنے کی زیادہ قوت بھی نہ رکھتے تھے۔

ان کو احکام الہیہ پر زیادہ اطلاع بھی نہ ہوتی تھی اور نہ ان کو یہ فکر دامگیر رہتی تھی کہ حضرت سے احکام الہیہ کو حاصل کرتے رہیں گے یہ گروہ ہرگز اس قابل نہ تھا کہ احکام الہیہ کا خزانہ دار اور اس کا محافظ بن سکے، ان کو اپنے مشاغل ہی سے فرصت نہ تھی جو احکام الہیہ کو حاصل کر کے ان کی محافظت کی فکر کریں نہ ان کی عقلیں ایسی تھیں جو اس کی اہمیت کو سمجھ سکیں۔ دوسرا گروہ - بہت سے مسلمان ایسے تھے جو زراعت پیشہ تھے ان لوگوں کا زیادہ وقت کھیتی باڑی اور اس کی ضروریات کو پورا کرنے میں صرف ہوتا تھا، کھیتوں کا جو تنا بیج کا بونا، پانی دینا، زراعت کی حفاظت ایسی کام تھے جن میں محنت شاقہ برداشت کرنی پڑتی تھی، ان لوگوں کو اتنا موقع نہیں مل سکتا تھا کہ اپنے بیشتر اوقات خدمت نبوی

اور احکام النبی کی تحصیل میں صرف کریں جب موقع مل گیا خدمت نبوی میں
حاضری دیدی، ان کے سامنے حضرت نے جو حکم دیا اس کو سن لیا اگر کوئی
مسئلہ کبھی پوچھنا ہو پوچھ لیا جب ان کو تمام احکام پر اطلاع نہیں ہو سکتی تھی
جو حضرت مختلف اوقات میں بیان فرمایا کرتے تھے تو یہ ان کی حفاظت
کیوں کر کر سکتے تھے۔

تیسرا گروہ۔ بہت سے مسلمان تجارت پیشہ تھے ان میں جو لوگ
کہ تجارتی کاروبار باہر کرتے تھے اور ان کے تجارتی تعلقات دوسرے
شہروں اور ملکوں سے تھے ان کا زیادہ وقت سفر میں گزرتا تھا۔ جب لوگ
سفر میں ہوتے تھے تو ان کا خدمت نبوی کی حاضری سے محروم رہنا لازمی
تھا، البتہ جب سفر سے واپس آتے تھے تو کبھی کبھی حاضری کا موقع مل جاتا
تھا۔ بیشتر اوقات اس کام میں صرف ہوتے تھے کہ جو سامان دوسرے
ملکوں سے لے کر آئے ہیں ان کو فروخت کر ڈالیں اور دوسرے مالک میں
لے جانے کے لئے یہاں کے سامان کو فراہم کریں، ان کو صرف اسی قدر موقع
مل جاتا تھا کہ جس وقت دربار نبوی میں باریابی ہو جائے تو جو مسئلہ حضرت سے
دریافت کرنا ہو پوچھ لیں یا ان کی موجودگی میں جو حکم النبی حضرت بیان فرمائیں
اُسے سن لیں، یہ لوگ بھی اس امر کی صلاحیت نہ رکھتے تھے کہ کل احکام النبی
کے محافظ بن سکیں۔

اب رہے وہ تجارت پیشہ مسلمان جو بیرونی تعلقات نہ رکھتے تھے بلکہ
شہر میں دوکانیں رکھتے تھے یا پھیری کے طور پر چیزیں فروخت کرتے تھے ان کا

تمام دن تو بازار میں صرف ہو جاتا تھا، شام کو گھر آکر پڑ رہتے تھے، ان کو خدمت نبوی میں حاضری کا کتنا موقع ملتا تھا، جب اپنے تجارتی کاروبار سے فارغ ہوتے ہوں گے شرت حضوری حاصل کر لیتے ہوں گے اور جن میں دیانتداری غالب ہوگی وہ نماز پنجگانہ میں بھی التزاماً شرکت کر لیتے ہوں گے مگر یہ ضرور ہے کہ ان کی غیر حاضری کے اوقات حاضری کے مقابلہ میں کہیں زیادہ ہوں گے ایسی صورت میں یہ لوگ بھی اس قابل نہیں ہو سکتے کہ ان کو شریعت کے تمام احکام کا محافظ بنایا جاسکے۔

چوتھا گروہ - بہت سے مسلمان ایسے بھی تھے جو صنعت و حرفت سے معاش پیدا کرتے تھے، کوئی لوہاری کا کام کرتا تھا کوئی بڑھئی کا کام، کوئی عمارت کا کام کرتا تھا، یہ لوگ بھی تمام دن اپنے کاروبار میں مصروف رہتے تھے اور شام کو تھکے بارے اپنے مکانوں پر آکر پڑ رہتے تھے ان کو بھی خدمت نبوی میں حاضر رہنے کا کچھ زیادہ موقع نہیں مل سکتا اور یہ بھی اس قابل نہ تھے کہ محافظت شریعت کر سکیں۔

پانچواں گروہ - بہت سے مسلمان ایسے تھے جو مزدوری پیشہ تھے ان کے بیشتر اوقات مزدوری کی تلاش اور مزدوری کو ملنے میں بسر ہوتے تھے ان کو بھی حاضر خدمت نبوی ہونے کا تھوڑا ہی سامان ملتا تھا، اور یہ گروہ جس محافظت شریعت ہونے کی صلاحیت نہ رکھتا تھا۔

چھٹا گروہ - بہت سے مسلمان فقیر و مہاجر تھے، یہ بچاؤ و فقر و فاقہ کے واسطے اپنی پریشانیوں میں گرفتار رہتے تھے کبھی کسی کے پاس

جاتے کبھی اُس کے پاس یہ نبی مارے مارے پھرتے تھے یہ شب و روز
روٹی کی قدر میں سرگرداں و پریشان رہتے تھے ان کو یہ موقع کہاں تھا کہ
ہر وقت خدمت نبویؐ میں حاضر رہ کر احکام کو حاصل کرتے ہیں، یہ لوگ بھی
اس امر کی صلاحیت نہ رکھتے تھے کہ حفاظت شریعت کا اہم کام ان سے متعلق
ہو سکے اور یہ اس امر کو برداشت کر لیں۔

ساتواں گروہ۔ اسلام لانے والوں میں بہت سی عورتیں اور
بچے بھی تھے، عورتیں اپنے گھروں میں رہتی تھیں ان کو اپنے گھروں کے کاروبار
سے فرصت نہ ہوتی تھی، بچے بھی گھروں میں رہتے تھے یا اگر ذرا بڑے بنے
تو اپنے ہم سن بچوں کے ساتھ کھیل کود و لعب میں مصروف رہتے تھے۔
یہ گروہ بھی خدمت نبویؐ میں حاضر رہنے والا نہ تھا نہ حفاظت شریعت
ایسے اہم کام کی انجام دہی کا سزاوار تھا۔

آٹھواں گروہ۔ بہت سے مسلمان ایسے تھے جو ناظم اور عوام میں
شامل تھے، یہ لوگ بھی حفاظت شریعت کا بیڑا نہ اٹھا سکتے تھے۔
بہر حال مسلمانوں کے یہ مختلف گروہ جن کا تذکرہ کیا گیا ایسے تھے جن کے
متعلق کوئی سمجھ دار آدمی یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ یہ دین خدا کے حافظ اور
علوم پیغمبرؐ کے وارث اور شریعت کے تمام احکام کے خزینہ دار بن سکتے تھے
اس لئے کہ یہ لوگ اپنے کاروبار اور مشاغل میں ایسے مصروف تھے کہ ان کو
خدمت نبویؐ میں حاضری کا موقع ہی بہت کم ملتا تھا، اگر کبھی کبھار زیارت
کا موقع مل بھی گیا تو کسی نے حدیث کو سنا کسی نے نہ سنا اور سننے والوں

میں بھی کسی نے سمجھا کسی نے نہ سمجھا اور سمجھنے والوں میں بھی کسی کو یاد
 کسی کو یاد نہ رہا، جیسا کہ اس وقت بھی ہم دیکھ رہے ہیں کہ اس شخصیت کو یاد
 کو ایک ہزار تین سو سینتالیس برس کا زمانہ گزر چکا ہے ہم اسلام میں پیدا
 ہوئے، اسلام کو میراث میں پایا اور اسلام پر نشوونما پائی مگر اسلام کے بہت سے
 احکام سے ناواقف ہیں اور کسی ایک مسئلہ کو بھی نہ اچھی طرح حفظ کیا ہے اس
 واقفیت حاصل کی، اگر کسی مسئلہ کو سنتے ہیں تو سمجھتے نہیں اور اگر سمجھ بھی
 جاتے ہیں تو وہ یاد بھی نہیں رہتا، جب ہم لوگوں کی یہ حالت ہے جن کی گمشدگی
 میں اسلام پڑا ہوا ہے تو ان لوگوں کی کیا حالت ہوگی جو تازہ مسلمان تھے
 کفر و شرک اور یہودیت و نصرا نیت کو چھوڑ کر نئے نئے مسلمان ہوئے تھے
 یہ لوگ تو بعد رکفایت بھی حفظ نہ کر سکتے تھے چہ جائیکہ ان تمام مسائل کے
 حافظ ہو جائیں جن کی عالم میں تاقیامت ضرورت پڑنے والی تھی۔

یہ تمام گروہ وہ تھے جو کاروباری تھے اور ان کو خدمت نبویؐ میں
 حاضری کا بہت کم موقع ملتا تھا البتہ کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو کوئی ایسا
 کاروبار نہ کرتے تھے جس میں ان کے تمام اوقات مستغرق ہو جائیں یا بیکار
 تھے اور ان کی دل خواہش بھی رہتی تھی کہ خدمت نبویؐ میں حضوری کا
 شرف حاصل کریں۔ لوگ دربار نبویؐ میں حاضر ہوتے رہتے تھے مگر
 ان کو حضوری کا شرف کب اور کیونکر حاصل ہوتا تھا، جب پیغمبر اسلام
 حرم سرا میں رونق افروز ہوتے تھے تو یہ لوگ باریاب نہ ہو سکتے تھے ان کو
 حاضری کا صرف اسی وقت موقع مل سکتا تھا جب آنحضرتؐ باہر تشریف لے

حضرت ابہرہ بن ابی سفیان فرماتے تھے تو یہ لوگ حاضر ہوتے تھے
 مگر ایسا تھا کہ ایسے وقت میں سب کے سب حاضر ہوں بلکہ صورت یہ ہوتی
 تھی کہ کبھی کچھ لوگ حاضر ہو گئے کبھی کچھ لوگ کبھی کسی نے شرفِ حضوری
 حاصل کر لیا کبھی کسی نے اس لئے کہ یہ لوگ بھی ذاتی ضروریات رکھتے
 تھے کبھی کسی کو کچھ خریدنا ہوتا تھا کبھی مسافرت پیش آ جاتی تھی اور سفر
 پہلے جاتے تھے کبھی بیمار ہو جاتے تھے اور حاضر نہ ہو سکتے تھے، کبھی بیوی
 بچے بیمار پڑ جاتے تھے اور ان کو تیمارداری کرنی پڑتی تھی اسی طرح دنیا
 کی بہت سی ضرورتیں تھیں جو ماضی سے مانع ہو جاتی تھیں اور وہ باوجود
 خواہش کے ہمہ اوقات حاضری کا شرف حاصل کر سکنے سے محروم رہتے
 تھے۔

اب رہے وہ لوگ جو ماضی دیتے تھے یہ ظاہر ہے کہ وہ سب کے سب
 نہ ملتا تھے نہ طالب علم جس مذاق و طبیعت کے عام طور سے لوگ ہوتے ہیں یہ
 ہی وہ بھی تھے۔

ان حاضر ہونے والوں کے سامنے جو کچھ حضرت احکام الہی بیان فرماتے
 تھے یا جو احادیث ارشاد فرماتے تھے ان کو سب سُنتے بھی نہ تھے بلکہ ان میں
 کچھ ایسے بھی ہوتے تھے جو اپنے کسی خیال یا فکر میں مستغرق ہوئے کہ ان کو
 پتہ بھی نہ پہلا کہ حضرت نے کیا ارشاد فرمایا ایسے لوگ بھی یقیناً مانعِ شریعت
 ہونے کی اہلیت و صلاحیت نہ رکھتے تھے۔

اب رہے وہ لوگ جو سنتے تھے مگر سب ایسے نہ تھے کہ جو کچھ انہوں نے سنا ہے اُسے سمجھ بھی لیں جیسا کہ آج کل بھی ہوتا ہے داعظ منبر پر مذہبی بیانات بیان کرتا ہے مگر جب بہت سے لوگ زیر منبر ایسے ہوتے ہیں جو نہیں سنے صرف داعظ کے الفاظ سن لیتے ہیں، جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی ایک حدیث میں ایسے لوگوں کی طرف ان الفاظ میں ارشاد فرمایا ہے:-

فَصَحْمٌ مِنْ حَامِلٍ فَقَدْ غَدِرَ فَقِيهٌ ۝

بت سے حامل فقہ ہوتے ہیں مگر فقیہ نہیں ہوتے۔

ایسے لوگ بھی حافظ شریعت ہونے کی قابلیت نہیں رکھتے اب یہ وہ لوگ جو حضرت رسول خدا سے جن احادیث کو سنتے تھے ان کو سمجھ بھی لیتے تھے مگر ان سب کی قوت حافظہ کیساں نہ تھی آخر وہ بھی انسان تھے جو کچھ سنتے تھے اس میں سے کچھ یاد رہ جاتا تھا کچھ فراموش کر جاتے تھے ان میں سے جن کی قوت حافظہ کمزور تھی وہ یقیناً حافظ شریعت ہونے کی صلاحیت نہ رکھتے تھے، البتہ جن کی قوت حافظہ زبردست تھی اور جو کچھ سنتے تھے اُسے یاد بھی رکھتے تھے وہ سب بھی عادل و ثقہ نہ تھے کہ جو کچھ بیان کریں لوگ اُسے باور بھی کر لیں، ان میں سے کچھ جو بھولے سب ہی قسم کے آدمی تھے، ان میں سے جو عادل و ثقہ نہ تھے وہ حافظ شریعت ہونے کی اہلیت نہ رکھتے تھے سب کے اتنے بڑے مجمع میں سے صرف وہ گنے چنے چند مسلمان باقی رہ جاتے ہیں، لہذا رسول میں باریاب ہونے سے پہلے ان احادیث کو سنتے نہ سکتے تھے۔

یاد کرتے تھے اور اس کے ساتھ عادل و ثقہ بھی تھے، مگر یہ چند آدمی حقیقتاً
 محافظ شریعت ہو سکتے ہیں یا نہیں اگر آپ تھوڑا سا تأمل کریں تو اس نتیجہ
 پر پہنچیں گے کہ یہ ہرگز شریعت اسلامیہ اور احکام الہیہ کے محافظ نہیں
 بن سکتے، یہ اگر زیادہ سے زیادہ محافظ ہو سکتے ہیں تو صرف ان احکام کے
 جن کو انھوں نے سنا، اور جو احکام ان کی غیبت میں بیان کئے گئے اور
 انھوں نے ان کو سنا ہی نہیں تو یہ ان کے محافظ کیوں کر ہو سکتے ہیں۔
 یہ ظاہر ہے کہ یہ لوگ اس وقت تو خدمت نبوی میں ہوتے ہی
 نہ تھے جب حضرت حرم سرایں رونق افروز ہوں اس لئے یہ ان احکام
 کے محافظ بھی نہیں ہو سکتے جن کو حضرت نے حرم سرایں ارشاد فرمایا ہو
 اب سب وہ اوقات جن میں حضرت باہر تشریف فرما ہوتے تھے ان تمام
 اوقات میں یہ سب کے سب حاضر نہ ہوتے تھے جیسا کہ قبل ازیں بیان کیا
 جا چکا، کسی وقت کوئی ہوتا تھا اور کسی وقت کوئی، ان حاضر ہونے
 والوں کے تعلق یہ دعویٰ ہرگز نہیں کیا جاسکتا کہ باہر حضرت نے جس قدر
 احکام ارشاد فرمائے وہ سب انھوں نے سن کر حفظ کر لئے، اگر دعویٰ
 ہو سکتا ہے تو صرف اسی قدر کہ جس وقت جو شخص موجود ہوا اور حضرت
 نے اس کے سامنے جو احکام بیان فرمائے وہ اس نے یاد کر لئے لہذا
 ان تمام احکام کے کس طرح محافظ ہو سکتے تھے جو حضرت نے بیان
 فرمائے۔

و تو ان لوگوں کی حالت تھی جو مدینہ میں بود و باش رکھتے تھے،

جو لوگ مدینہ سے باہر دوسرے شہروں اور ملکوں میں قیام رکھتے تھے
تو ویسے ہی حاضری کا موقع نہیں مل سکتا تھا اگر سال چھ مہینہ میں
شخص خدمت نبوی میں حاضر ہو کر ایک آدمہ مسئلہ سن گیا تو کیا وہ شہر
اسلامیہ کی محافظت کا بیڑا اٹھا سکتا ہے ہرگز نہیں۔

دوسرے شہروں کے مسلمان عموماً جنگی ضرورتوں سے بلاتے
جاتے تھے اس میں شبہ نہیں کہ یہ لوگ زیارت نبوی کے مشتاق بھی ہوتے
اور ان کی دل خواہش بھی ہوتی تھی کہ حضرت کی زبان مبارک سے احادیث
سنیں مگر یہ لوگ جنات یا فرشتے نہ تھے انسان تھے، اور انسانی لوازم
رکھتے تھے اس زمانہ کا سفر آج کل کا سفر نہ تھا اس زمانہ میں نہ موٹروں
تھیں نہ لاریاں نہ ریلیں نہ ہوائی جہاز بیچارے گھوڑوں، گدھوں، بچروں
اور اونٹوں پر سفر کرتے تھے وہ بیچارے جب سے آتے واپسی تک درد سفر
میں گزرنا رہتے تھے، بچروں اور اونٹوں پر سامان کا باریکنا اتارنا، اسلو
جنگ کو درست کرنا جاسوسی کرنا یہ ایسے کام نہ تھے جن کی مصروفیت کچھ
کم ہو پھر سفر میں طرح طرح کی تکلیفوں اور مصائب کا سامنا کرنا پڑتا تھا
وہ کتنے احکام حاصل کر کے یاد کر سکتے تھے پھر ان میں ہر قسم کے آدمی ہوتے
تھے بشرطہ کہ ایسے ہی لوگوں کا ہوتا تھا جو عوام کے پاسکیں سمجھدار تو
تھوڑے ہی سے ہوتے تھے۔

شرعیہ اسلامیت دنیا کی آخری شریعت ہے اور قیامت تک کوئی
اور شریعت آنے والی نہیں، قیامت تک جس قدر احکام کی ضرورت پڑے گی

آنے والی تھی خدا نے اپنے رسولؐ کو تعلیم کر دیے تھے، رسولؐ نے اپنی زندگی میں صرف انھیں تعلیم دی جو ان کے زمانہ میں پیش آئے اور قیامت تک پیش آنے والی ضرورتوں کے احکام نہ بتا سکتے تھے۔

جن احکام کو رسولؐ اللہ نے تعلیم کر دیا ان کی حفاظت کے لئے مسلمانوں میں کوئی صلاحیت نہیں رکھتا، اور جو احکام کہ رسولؐ اللہ نے اپنی زندگی میں عام امت کو تعلیم نہ کئے تھے کہ کون ان کی محافظت کی ذمہ داری سنبھال سکتا ہے۔

اب آپ خود غور فرمائیں کہ واقعہ ایسا ہی تھا یا نہیں، جن لوگوں نے دنیا کی تاریخ کا مطالعہ کیا ہے اور جو لوگ دنیا کے حالات کو جاننے کا صحیح ذائقہ رکھتے ہیں ان کو یہ مانے بغیر چارہ نہیں کہ حالات ایسے ہی تھے، غور کیجئے کہ ان حالات کے ہوتے ہوئے اگر پیغمبر ہمارے درمیان سے کسی کو باقاعدہ محافظت شریعت بنائے ہوئے بغیر اٹھ جائیں تو کیا ان کے دین کا دنیا میں کوئی اثر باقی رہ سکتا ہے، بالخصوص اصلاحات میں جبکہ اس کا دارمدا ایسے گئے پچھلے چند صحابیوں کے اوپر ہو جن میں سے کسی نے چند کلمے آنحضرت سے کسی مسئلہ کے متعلق نہ سنے ہوں اور کسی نے کسی مسئلہ کے متعلق چند کلمے سن لئے ہوں اور وہ بھی کج و کوجہ میں کچھ بھول گئے ہوں کچھ یاد رہے ہوں، کسی کو سہو ہوتا ہو کوئی دروغ بانی کرتا ہو کسی نے ناسخ کو سنا ہوا ہو کسی نے منسوخ کو اور پھر یہ بھی مختلف شہروں میں متفرق و منتشر ہوئے ہوں جنہیں نے منسوخ کو سن لیا ناسخ کو نہ سنا وہ منسوخ ہی کی تبلیغ کی

اشاعت کرتا ہوا اور جس نے ناسخ کو سن لیا وہ اس کی تعلیم دیتا ہو۔

انصاف تو کیجئے کہ کیا یہ دین الہی ہے جو اس خرابی کی حالت میں منتشر ہو رہا ہے ان حالات میں اگر لوگ متفق ہو کر کسی شخص کو محافظہ شریعت بنادیں تو وہ مسلمانوں کے کس مرض کی وہاں سکتا ہے اور مسلمانوں کو کیا دینی فائدہ پہنچ سکتا ہے۔ اگر تمام افراد امت بھی متفقہ طور سے کسی شخص کو خلیفہ رسولؐ اور محافظہ شریعت بنادیں تو کیا خداوند عالم ان تمام احکام شریعت کو سونپ دے گا پر رفتہ رفتہ نازل ہوئے تھے رفتہ رفتہ اس کے قلب پر منکشف کر دے ہرگز نہیں نہ یہ طریقہ الہیہ ہے نہ اس کی کوئی مثال ہم کو ان تیرہ سو برس کے اندر ملتی ہے پھر ہمارا کسی شخص کو منتخب کر دینا دین الہی کے مناسب نہ ہوگا اس لئے کہ جب اس کو خود ہی احکام الہیہ پر اطلاع نہیں تو دوسروں کو کیا بتائے گا اور اگر کچھ بتائے گا تو وہ واقعی حکم نہ ہوگا بلکہ اس کی عقل آرائی کا نتیجہ ہوگا ہم کو تو خدا کے واقعی حکم کی ضرورت ہے۔ نہ کسی بندہ کے تجویز کے لئے

حکم کی۔

اگر انصاف سے دیکھا جائے تو یہ طریقہ خود اس دین کے باطل ہونے کی کھلی ہوئی دلیل ہوگی، ہر شخص ایسے مذہب کی طعن و تشنیع کرنے کے لئے تیار ہو جائے گا، حالانکہ یہ طریقہ خود چند روز کے بعد ختم ہو جانے والا ہے اور وہ تھوڑے سے لوگ جنہوں نے چند حدیثیں یاد کر لی ہوں تمام ہو جانے والے ہیں اور وہ لوگ بھی ایسے مختلف شہروں میں منتشر ہوں اور ہر ایک کے پاس کچھ ایسی حدیثیں ہوں جو دوسرے لوگوں کے پاس نہ ہوں یہی وجہ

ہے کہ جس حدیث پر مکہ کا رہنے والا مطلع ہوتا تھا شامی اس سے ناواقف ہوتا تھا اور جس حدیث کو مدینہ میں رہنے والا جانتا تھا اس سے مصر میں رہنے والا ناواقف ہوتا تھا خود ان کی زندگی ہی میں اور ان کے بعد تو لازمی طور سے ضرورت ہوگی اصول کو اپنی طرف سے تراشا جائے جیسا کہ ہوا بھی اسی لئے لوگوں نے دین خدا میں اجتہاد کی بنیاد ڈالی اور احکام جاننے کے لئے کچھ اصول مقرر کر لئے۔

اور مسلمانوں کا پہلا طبقہ جو شرف صحابیت رکھتا تھا اس کے اجتہاد کو تجویز کر دیا گیا تاکہ معینہ اصول سے احکام تراش کر تعلیم کریں، اجتہاد کی اس وقت ضرورت ہوتی ہے جب خدا کا واقعی حکم معلوم نہ ہو اور اصول سے استنباط کیا جائے اصحاب کے لئے اجتہاد تجویز کرنا اس کے یہ معنی ہیں کہ اصحاب بھی حکم خدا کے واقعی احکام پر مطلع نہ تھے اور اصول سے احکام تراش کر کے بیان کرتے تھے۔

غور کرنے کی بات ہے کہ اگر دین کو سمجھنے اور خدائی احکام دریافت کرنے کے لئے اصول کافی ہیں تو پھر ہم کو نبی کی ضرورت ہی کیا ہے اور اگر پیغمبر کی موجودگی میں اصول بیکار ہیں تو اس کے بعد وہ کیونکر کارآمد ہو سکتے ہیں۔

دین الہی کی حفاظت کا تو یہی طریقہ ہے کہ پیغمبر اسلام خود کسی کو یہ احکام بتا دیں تاکہ وہ ان کی حفاظت کریں اور امت کو خدا کے واقعی احکام بتائے اور اس کو احکام تراشنے اور اصول سے معلوم کرنے کی ضرورت نہ ہو

جس طریقہ سے رسول خدا خدا کے واقعی احکام بتاتے تھے اس میں
بھی بتائے۔

رسول خدا نے اپنی شریعت کی حفاظت کے لئے ائمہ اربعہؑ کو
فرمایا جن میں سب سے پہلی فرد امیر المومنین علی بن ابی طالبؑ ہیں
حضرت نے وہ تمام احکام جو خداوند عالم نے ان کو تعلیم فرمائے
حضرت علیؑ کو صرف بتا ہی نہیں دئے بلکہ لکھوا بھی دئے اور وہ کتاب
امیر المومنینؑ کے پاس رہی اور ان سے ان کے جانشینوں کی فائز
ہوتی رہی، اور ائمہ اطہار ضرورت کے وقت اس کتاب سے احکام
بیان کرتے تھے، اس کتاب کا تفصیلی تذکرہ ہم کتب احادیث کی تصنیف
کے سلسلہ میں کریں گے۔

امیر المومنینؑ نے رسولؐ کی گود میں پرورش فرمائی تھی، اور جلوت
داخلت میں حاضر رہا کرتے تھے، اور برابر احکام کے متعلق دریافت کرتے
تھے، اور جب دریافت ذکر کرتے تھے تو رسول خداؐ سے بیان کر دینا شروع
کر دیتے تھے۔

حضرت امیر المومنینؑ کو احکام شریعت اس طریقہ سے تعلیم کر دیے
تھے کہ حضرت ان کے متعلق ارشاد فرمایا کرتے تھے۔
علی خازن و عیبة علمی۔

علیؑ میرے علم کے خزانہ دار اور میرے علم کے ظرف ہیں۔
اور ایک حدیث میں حضرت رسول خداؐ نے حضرت علیؑ سے ارشاد

فرمایا:-

انت وارثی و حاصل لوائی

(اس علی) تم ہی میرے وارث اور میری لوائے کا مال ہو۔

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت رسول خدا کے علوم بطور میراث حضرت علی کی طرف منتقل ہوئے اور وہی آنحضرت کے وارث ہوئے اور انبیاء کی میراث درہم و دینار نہیں ہو کر تے بلکہ ان کی میراث وہی علوم ہوتے ہیں جو خداوند عالم ان کو عطا فرماتا ہے اور آنحضرت کی مشہور حدیث

انا مدینۃ العلم و علی باہا فمن آتانا العلم

فلیا تھا من باہا۔

میں شہر علم ہوں اور علی اس کے دروازہ ہیں پس جو

علم چاہے وہ دروازہ سے آئے۔

بھی اس امر میں صریح تر ہے کہ جو علم رسول کا خواہاں ہو وہ حضرت

علی سے علم حاصل کرے۔

بہر حال جناب رسول خدا کے ارشادات اس امر کو صاف بیان

کر رہے ہیں کہ علوم محمدیہ کے خزینہ دار اور وارث حضرت علی ہی ہیں اور وہ

علوم انھیں کے ذریعہ سے حاصل ہو سکتے ہیں، حضرت علی ائمہ الہار کی

سے اس حدیث کو ابن ابی احمد نے شرح نہج البلاغہ میں لکھا ہے ۱۲

سے اس حدیث کو امام احمد نے اپنی مسند میں چار طریقوں سے روایت کیا ہے

پہلے فردنیں لہذا آنحضرت کے علوم ائمہ اطہار ہی سے معلوم ہوتے ہیں
 وہی حضرات علوم رسول کے سلسلہ بہ سلسلہ خزانہ دار و وارث ہیں
 ہیں اور خود رسول خدا نے اس امر کی تصدیق بھی فرمادی ہے کہ سب
 تعلیمات اور علوم رسول حاصل کرنے کے لئے جس طرح علی ابن ابی طالب
 کی اقتدا کرنا لازم ہے اسی طرح باقی ائمہ کی بھی اقتدا لازم ہے۔
 چنانچہ حافظ ابو نعیم نے اپنی مشہور کتاب حلیۃ الاولیاء میں روایت
 عکرمہ ابن عباس سے روایت کی ہے کہ ابن عباس کا بیان ہے کہ نبی
 رسول خدا نے ارشاد فرمایا کہ:-

من سرہ ان یحیی حیاتہ و یموت مماتہ
 ولیکن جنة عدن غرسھا دبی فلیوال علیا من
 بعدہ و لیوال ولیہ ولیقتد بالاثمۃ من
 بعدہ فانھم عترتی خلقوا من طینتی و رزقوا
 فھما و علما و ویل للمکذ بین بفضلھم من
 امتی المقاطعین فیہم صلتی لا انا الھم اللہ
 شفاعتی۔

جسے یہ امر اچھا معلوم ہو کہ میری ایسی زندگی تھی اور
 میری طرح مرے اور اس باغ میں رہے جسے میرے رب
 نے بھیجا ہے اُسے چاہیے کہ میرے بعد علی کی ولایت اختیار
 کرے اور ان ائمہ کی اقتدا کرے جو میرے بعد ہیں وہی

میری شہرت ہیں وہ میری ہی طینت سے قلع ہیں انہیں
خدا نے علم و فہم سب دیا ہے۔ ان لوگوں پر میری امت کے
وائے ہو جو ان کے فضل کو جھٹلائیں اور ان کے بارے میں
میرے روابط کو قطع کریں خدا کرے انہیں میری شفاعت
نصیب نہ ہو۔

اور موفق خوارزمی نے ابوالقاسم بن جعفر بن محمد بن عبداللہ بن محمد
بن عمر بن علی بن ابی طالب سے نقل کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ حضرت امام
جعفر صادقؑ نے اپنے پدر بزرگوار سے انہوں نے حضرت امام حسینؑ سے
روایت کی ہے، حضرت نے ارشاد فرمایا کہ میں نے اپنے نانا حضرت رسول خدا
کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ

من احب ان یحیی حیاتی و یموت مماتی و یدخل
الجنة التي وعدني ربی فليتل علّیاً و ذرّيته
الطاهرين ائمة الهدی و مصابيهم الدجی من
بعدہ فانهم لن یخرجوكم من باب الهدی الی
باب الضلاله۔

جو یہ چاہتا ہے کہ میری زندگی بچے اور میری موت مرے
اور اس جنت میں داخل ہو جس کا وعدہ مجھ سے میرے رب نے
کیا ہے تو اُسے چاہئے کہ علیؑ اور اُن کی ذریت طاہرین کی مجلس
اختیار کرے جو علیؑ کے بعد ائمہ ہدی ہیں اور تارکی میں چراغ

ہیں وہ تم کو ہدایت کے دروازہ سے نہ خارج ہونے دیں گے
نہ گمراہی کے دروازہ میں داخل ہونے دیں گے۔

متذکرہ بالا روایات اس امر پر اچھی طرح روشنی ڈال رہی ہیں کہ
حضرت علیؑ، اور ائمہ اطہار کی اجودریت رسولؐ ہیں، اقتدا کرنا چاہتے ہیں
یہ کبھی ہدایت سے پھیر کر ضلالت کی طرف نہ لے جائیں گے۔

اور اقتدا کے یہی معنی ہیں کہ ان کو ماضی احادیث قرار دے کر ان سے
احادیث حاصل کر کے عمل کیا جائے۔

دوسری وجہ۔ خداوند عالم نے اہلبیت رسالت کو خلعت عصمت
و طہارت سے آراستہ فرمایا ہے۔ چنانچہ قرآن شریف (پارہ ۲۲ سورۃ الاحزاب
میں ارشاد فرماتا ہے۔

انما یرید اللہ لیذہب عنکم الرجس اہلبیت
ویطہرکم تطہیراً

اے (پیغمبر کے) اہلبیت خدا تو میں یہ چاہتا ہے کہ تم کو
(ہر طرح کی) برائی سے دور رکھے اور جو پاک و پاکیزہ رکھے گا
حق ہے ویسا پاک و پاکیزہ رکھے۔

اور یہ توبہ تو اترا ثابت ہے کہ آیہ مبارکہ میں اہلبیت اطہار ہی مراد ہیں
چنانچہ سنن ترمذی میں مناقب اصحاب کا تذکرہ کرنے کے بعد ام سلمہ سے
ہدایت ہے کہ

ان انتہی جلت علی الحسن والحسین و علی و

فانتم ايضا قد اتيتموه
وتمتعتم به وكنتم ترون
الطريق.

۱۔ حوالہ خدا کے امام حسنؑ و امام حسینؑ کی خدمت میں
 خدمت نماز و پہنچانے کے لئے ان کے لئے یہ ہے
 البتہ ان کے لئے یہ ہے کہ ان کے لئے یہ ہے
 و پانچویں کہ ان کے لئے یہ ہے
 اور تیسری کہ ان کے لئے یہ ہے
 و اس کے لئے یہ ہے

یہ آیت بند پڑھو گے پھر اس کے بعد اس آیت کو
پس اللہ کے فضل و کرم سے، آمین، اور حسین و
بہاؤ شاہی، اللہ کے فضل و کرم سے، آمین، پڑھو
بیتے ہوئے، پس اللہ کے فضل و کرم سے، آمین، پڑھو
ہو، اللہ کے فضل و کرم سے، آمین، پڑھو

اور امام محمد بن فضیل نے بھی اسے طرد و قبول سے روایت کیا ہے
ان کے الفاظ تو ظاہر ہیں، یعنی میں اسے طرد کرتا ہوں۔ ان کے یہ بھی فرمایا
ہے۔ یہ روایت غلط ہے۔ اس کے الفاظ تو ظاہر ہیں، یعنی میں اسے طرد کرتا ہوں۔
ان کے یہ بھی فرمایا ہے۔ یہ روایت غلط ہے۔ اس کے الفاظ تو ظاہر ہیں، یعنی میں اسے طرد کرتا ہوں۔

اور امام مسلم نے اپنی اپنی صحیح میں اور حمیدی نے بیہ صحیحین میں
کی ہے۔

اور امام شعبی نے اسے سات طریقوں سے نقل کیا ہے اور ابن
عسبل نے اپنی مسند میں انس بن مالک سے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ
(مزل آیت کے وقت سے) چھ ماہ تک روزانہ فجر کے وقت حضرت سیدنا
دروازہ پر تشریف لے جا کر فرمایا کرتے تھے۔

الصَّلَاةُ يَا أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّمَا يَرُدُّ اللَّهُ لِيَذْهَبَ
عَنْكُمْ الرَّجْسُ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا۔
اے اہل بیت! نماز! اللہ نے یہ ارادہ کر لیا ہے کہ تم
بہ طرح کی بُرائی کو دور رکھے اور جو پاک و پاکیزہ رکھنے کا حق
ہے ویسا پاک و پاکیزہ رکھے۔

اور حاکم نے مستدرک میں لکھا ہے کہ یہ حدیث شریعہ مسلم کے موافق
صحیح الاسناد ہے اور امام احمد قاری من بغوی صاحب مجل نے تلمیذ کے معنی میں
جائے ہیں۔ ہوا التَّوْبَةُ عَنْ الْإِسْمِ وَالْقَبَاحِ۔
جس سے معلوم ہوا کہ اہل بیت رسول ہر قسم کے گناہ اور برائیوں سے
پاک تھے اور عصمت کے جس میں معنی ہیں۔

شعبہ اول: حدیث ابن عباس سے حدیث تک اور حدیث ابن عمر سے حدیث تک
وحدیث ابن عباس سے حدیث تک حدیث ابن عباس سے حدیث تک حدیث ابن عباس سے حدیث تک

بیب صدائے عالم کے ابیہیت ظہار کو معلوم کیا ہے تو اس سے
 جو کچھ معلوم ہوا وہ حق و صواب اور ہدایت ہی ہدایت ہے اس کے گایت
 کی تحسین میں جو لوگوں کے سے سبب ضلالت دگر ہی ہو گا وہ یہ ہے کہ
 ابیہیت رسول کے حدود کسی شخص کی عصمت پر مبنی ہیں تو ابیہیت نہ تو
 تو اس سے فرما دے کہ وہ صحت پر مبنی ہو یا کما بھی اور جو شخص بے عصمت ہے آگاہی
 اس کے دیکھی یہ اہلین بن نہیں ہو سکتا کہ یہ جو کچھ بتاتے ہیں وہ حق و صواب
 اور ہدایت ہی ہدایت ہو گا۔

ایسی صورت میں ہر عقل سیدر میں حکم دے گا کہ ابیہیت کا نفع
 و مصلحت انہی کا عزیز واران ہیں اشخاص کو تو دیا جائے جو نہ عصمت
 سے آگاہی ہوں تا کہ ان سے جو کچھ معلوم ہو وہ حق و صواب و ہدایت
 مگر ہر اور اس میں خفا کا کوئی احتمال نہ ہو اور یہ عصمت ابیہیت رسول ہی
 کے ساتھ مخصوص ہے لہذا مافذ احادیث میں ابیہیت رسالت ہی ہوں گے
 تنبیہ کیا۔ ہر لوگ کہ ابیہیت رسول کے طور و صواب و فہم سے
 اس دین میں صل کرتے ہیں اور ان کو مافذ انعام الیہ قرار دیتے ہیں وہ
 خواہی اپنے خیال میں فحاشے محفوظ نہیں ہیں اس لئے کہ وہ صحت کو حق
 سے ہی امتداد دے گئے ہیں اور تسلیم کرتے ہیں کہ

نہ فہم نہ صواب نہ ہدایت

وہ ہدایت میں کبھی غلط نہ ہوتا ہے

خطا کرنے والوں کو احکام الہیہ و احادیث کا ماننا تھا۔
 احادیث پر اپنے مذہب کا دار و مدار قرار دینا قرین دانشمندی نہیں ہے۔
 اور جو لوگ اہلبیت اہلبار کو مافدا احادیث قرار دیتے ہیں ان سے
 محفوظ رہنے کا اطمینان ہے اس لئے کہ وہ ائمہ اہلبار کو بایں حق و باطل
 مانتے اس لئے کہ ان کو خدا کا واقعی حکم اسی طرح معلوم ہے جس طرح
 رسول خدا کو معلوم تھا کیونکہ جناب رسول خدا اپنے علوم میں اثبات مذہب
 اہلبیت کو دے گئے تھے لہذا اہلبیت کو اجتہاد کی ضرورت ہی نہ تھی۔
 اجتہاد کی تو اُسی شخص کو ضرورت ہوا کرتی ہے جو
 خدا کا واقعی حکم معلوم نہ ہو۔

اب اگر باب انصاف خود فیصلہ کر لیں کہ خدا کے احکام اور اپنے مذہب
 کا دار و مدار ان لوگوں کے اقوال و ارشادات پر قرار دینا چاہیے جو خدا کے
 احکام پر واقعی اطلاع رکھتے ہیں یا ان لوگوں کے اقوال و ارشادات پر جو
 احکام الہیہ کو اپنی رائے اور قیاس سے بتاتے ہیں۔
 تیسری وجہ۔ اہلبیت اہلبار کی محبت کو خداوند عالم نے واجب
 کیا ہے بلکہ اس کو اجر رسالت قرار بھی دیا ہے چنانچہ قرآن شریف اسرۃ
 الشوری پارہ ۲۵) میں ارشاد فرمایا ہے کہ:-

قُلْ لَا اسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اجْرًا ۚ لَئِنْ لَمْ يَدْخُلْ فِي الْقُرْبَىٰ ۔

(اے رسول! تم کو وہ میں اس (تبلیغ) سے اجرت نہیں

کا اپنے قربت داروں ۱۱ اہلبیت کی محبت کے سوا تم سے
کوئی صلہ نہیں مانگتا۔

شیخ مومن شبلنجی نور الابصار میں لکھتے ہیں کہ امام ابو عیینہ بخاری نے
اپنی تفسیر میں ابن عباس کی طرف مرفوع کر کے روایت کی ہے کہ جب یہ
آیت نازل ہوئی تو لوگوں نے عرض کیا کہ یا حضرت یہ کون لوگ ہیں جن کی
مؤرت کا خدا نے ہمیں حکم دیا ہے۔ حضرت نے ارشاد فرمایا کہ علیؑ وفا عظم
اور ان کے دونوں فرزند۔ (حسن و حسینؑ)

اور امام احمد بن حنبل نے اپنے مسند میں اور امام بخاری نے اپنی
صحیح میں اور علامہ زحشمی اور ثعلبی نے اپنی اپنی تفسیر میں روایت کی
ہے کہ یہ آیت حضرت علیؑ، فاطمہؑ اور ان کے فرزند حسنؑ اور حسینؑ کے
بارے میں نازل ہوئی ہے۔

پروردگار عالم آنے وال چیزوں کا اسی طرح علم رکھتا ہے۔
جس طرح گزشتہ چیزوں کا اُسے علم ہوتا ہے اسی لئے اس نے اہلبیت
اطہار کی محبت کو واجب و لازم کر دیا کیونکہ محب محبوب کی مرضی کا پابند
ہو جاتا ہے۔

جب لوگ اہلبیت رسولؐ سے محبت کریں گے تو اس کے یہ معنی
ہوں گے کہ وہ اہلبیت کی مرضی کو اپنی مرضی پر مقدم کریں ورنہ محبت صادق
نہ آئے گی۔ اور رسولؐ خدا کے بعد اہلبیت رسولؐ ہی ایسے جو جامع عصمت
وہمات سے آراستہ ہوئے کی وجہ سے مرضی مجہود سے ذرہ برابر بھی تجاوز

نہیں کرتے اور جب لوگ اہلبیت رسولؐ کو درست رکھنے کی وجہ سے
مرضی کے موافق عمل کریں گے وہ حقیقہً مرضی معبود پر عمل ہوگا۔

اور اہلبیت رسولؐ کے علاوہ اور کوئی شخص بھی ایسا نہیں ہے جو
براہ بھی مرضی معبود سے تجاوز اور معصیت نہ کرے اسی لئے اہلبیت کے ساتھ
نہی کی محبت کو واجب کیا نہ اجر رسالت قرار دیا۔

اس آیه مبارکہ سے اہلبیت اہل بیت کی محبت بہ شخص پر واجب و لازم ہے
اور محبت میں ضروری ہے کہ محبوب کے طریقہ پر عمل کیا جائے اس کی تعلیمات
سبقت لیا جائے۔

اہلبیت رسولؐ کے طریقہ کا اتباع نہ کرنا، احکام الہیہ اور احادیث
ان سے حاصل نہ کرنا اور پھر محبت کا دعویٰ کرنا بجائے مفید ہونے کے اور
ضرر و ہلاکت کا سبب ہو جائے گا۔ چنانچہ شیخ محمد صبان اپنی مشہور کتاب
”اسعاف الراغبین“ میں اہلبیت اہل بیت کے فضائل و مناقب اور ان کی
محبت کے واجب و لازم ہونے اور بغض و عداوت کو سبب عذاب آخرت
اور دخول نار قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں :-

فالتزموا لآخی محبتہم و مودتہم و احذر
عداوتہم و ان تقع فیہم بشیء و محاسبة ان تقع
فیما نفلہم من الوعد۔

واخلوا ان المحبة المعنوية الممدوحة
هي ما صلت مع سنة الطوب اذ مع رخصتهم

من غیر اندک اسدھمہ لا تقبل مدعیہا شری
 من الخیر بل تآون علیہ وبالا وعذابا فی الدنیا
 و الآخرۃ علی ان ہذا لست محبۃ فی الحقیقۃ
 اذ حقیقۃ المحبتۃ الملیل الی المحبوب و ابہار
 محبوبانہ و مرضیاتہ علی محبوبات النفس و
 موصباتی و ان د ب با حلاقتہ و آدابہ ۔

اسے برادر بیعت کرام کی محبت و مودت کو اپنا اور
 واجب دایم کر لو اور ان کی عداوت و دشمنی سے بچتے رہو ان کے
 بارہ میں کوئی نیجا بات مت کہو کہیں اس وعید میں مبتلا نہ
 ہو جاؤ جس کا ہم پہلے تذکرہ کر آئے ہیں ۔

اور اس امر کو خوب جان لو کہ وہی محبت معتبر و ممدوح است
 جو طریقہ محبوب کے اتباع کے ساتھ ہو اس لئے کہ بغیر ان کے
 طریقہ کا اتباع کئے ہوئے ان سے محبت کرنا محبت کا دعویٰ
 کرنے والے کے کچھ مفید نہیں بلکہ دنیا و آخرت میں اس پر درد
 و بال اور عذاب ہے ۔

حالا وہ بریں ایسی محبت و حقیقت محبت بھی تو نہیں ہے
 کیونکہ تحقیقی محبت تو یہ ہے کہ محبوب کی طرہ میل ہو اور اس کی
 مہربانیاں و مرضیات کی مہربانیاں و مرضیات پر امتیاز
 کیا جائے بہ حال جبکہ خداوند عالم نے ہم کو اعلیٰ الطہار

کی محبت کا حکم دیا اور یہی معلوم ہو گیا کہ محبت اس وقت تک
صادق نہیں آسکتی جب تک کہ طریقہ محبوب کا اتباع نہ کیا
جائے اور طریقہ محبوب کا اس وقت تک اتباع نہیں ہو سکتا
جب تک کہ ان کے ارشادات کو حاصل نہ کیا جائے لہذا
اہلبیت سے محبت کرنا ان کے طریقہ کا اتباع کرنا ان سے
احادیث حاصل کر کے عمل کرنا ہمارا فرض ہوگا، اور چونکہ اہلبیت
کے علاوہ کسی اور شخص کی محبت نہ ہم پر واجب کی گئی ہے نہ
اجر و سالت قرار دی گئی ہے اس لئے طریقہ اہلبیت کے علاوہ
کسی اور طریقہ اتباع اور اہلبیت رسول کے علاوہ کسی اور
کو مافذ احکام و احادیث قرار دینا ہم پر لازم نہ ہوگا بلکہ اس کا
ترک کرنا ضروری ہوگا۔

اس صورت میں مافذ احادیث صرف اہلبیت رسالت ہی قرار دیے
جاسکتے ہیں نہ اصحاب وغیرہ۔
چوتھی وجہ جناب رسول خدا نے اپنی حیات کے آخری ایام میں
مسلمانوں کو وصیت فرمائی۔

لے اس حدیث کو امام احمد بن حنبل نے اپنے مسند میں تین طریقوں سے اور
امام مسلم نے اپنی صحیح میں بھی تین طریقوں سے اور امام حمیدی نے بیہقی
میں دو طریقوں سے اور زرین العیری نے جمع بین اہل بیت میں دو طریقوں
اپنی تفسیر اور امین منڈولی نے اپنی کتاب مناقب میں ہدایت کن ہے ۱۲۔

فِي وَحْتٍ فَيَكُونُ نَسْكَهُ لِيَصْلُوَ
صَدَقَ بِهِ وَخَدَّوْ -

میں نے تم میں ایسی چیزیں چھوڑیں ہیں گران سے
تسک کر دے تو ہرگز گمراہ نہ ہو گے وہ چیزیں کیا ہیں خدا کی کتاب
اور میری طہارت

اس حدیث میں جناب رسول خدا نے اپنے بعد کے زمانہ کے لئے سہرا
کو جو چیزیں سے تسک کرنے کا حکم دیا ہے -

(۱) کتاب خدا -

(۲) اہلبیت اطہار -

اور اس امر کی ضمانت فرمائی ہے کہ جب تک ان دونوں سے تسک
کے بجائے کافرانہ و گمراہی سے حفاظت رہے گی قرآن سے تسک کرنے کا
یہ مقصود ہے کہ اس سے خداوندی احکام حاصل کئے جائیں لہذا اہلبیت سے
تسک کرنے کا بھی یہی مقصود ہو گا اس لئے کہ دونوں کا تذکرہ ساتھ ساتھ
ہے لہذا ہر دو میں کا فرض ہو گیا اگر وہ ہدایت کا طالب ہے اور ضلالت و
گمراہی سے یقینی طور پر بچنا چاہتا ہے تو قرآن کے ساتھ ساتھ اہلبیت سے
تسک کرے اور احادیث کو ان سے حاصل کرے اور اگر احادیث کو اہلبیت
سے حاصل کر کے عمل نہ کرے گا بلکہ ان کے علاوہ اور کسی (صحابہ و غیرہ)
سے حاصل کرے گا تو اگر اسی سے محفوظ نہ رہے گا اور ضلالت و گمراہی
وہ خاص کے لئے شامل نہ ہوگی اس لئے کہ انھیں نے گمراہی سے

مخالفت کی ضمانت الہییت سے تسک کرنے میں فرمائی ہے نہ ان کے
ملاوہ کسی اور سے تسک کرتے ہیں۔

ہر مقل کا فرض ہے کہ ماخذ احادیث صرف اسی کو قرار دے کر
گمراہی کا اندیشہ نہ ہو اور ہدایت کا اطمینان ہو اور ایسی ذات بنفاد حدیث
رسول صرت الہییت اطہار کی ذات ہے لہذا انہیں کو ماخذ احادیث قرار
دینا معین ہوگا ورنہ دین اسلام سے دست بردار ہونا پڑے گا۔

شاہ عبدالعزیز صاحب اپنی مشہور کتاب "تخفہ اثنا عشریہ میں
تحریر فرماتے ہیں:-

باتفاق شیعہ و سنی یہ حدیث ثابت ہے کہ آنحضرت
نے ارشاد فرمایا کہ اتی تارک فیکم الثقلین ما ان
تمسکتم بہما لن تضلوا بعدی احد ہما اعظم
من الآخر کتاب اللہ و عترتی۔

پس معلوم ہوا کہ مقدمات دینی اور احکام شرعی میں پیغمبر نے ہمیں
وہ عظیم القدر چیزوں کے حوالہ کیا ہے، پس جو مذہب کہ امور شرعیہ میں
ان دونوں کے مخالفت ہوگا خواہ عقیدہ میں یا عمل میں باطل و نامعتبر
ہے اور جو ان دو بزرگ چیزوں سے انکار کرے وہ گمراہ اور دین سے
خارج ہے۔

ائمہ اہلدار کی احادیث پیغمبر خدا کی احادیث ہیں

ائمہ اہلدار میں سے جو امام جو حدیث بھی بیان کرتا تھا وہ حقیقت میں جناب سردر کائنات کی حدیث ہوتی تھی بلکہ ان کا جو کلام ہوتا تھا وہ بعینہ آنحضرت کا کلام یا اس سے ماخوذ و مستنبط ہوتا تھا، اسی وجہ سے فرقہ شیعہ کا یہ معمول رہا کہ جب حدیث کا سلسلہ سند ائمہ اہلبیت میں سے کسی امام پر پہنچ جاتا ہے تو اسی پر اکتفا کرتے ہیں اور اس کی ضرورت نہیں سمجھتے کہ ہر ہر حدیث کی سند جناب رسول خدا تک پہنچ جائیں۔

اور ائمہ اہلدار کا بھی اجتہاد اسی طرز عمل چلا آیا ہے کہ جب وہ کسی حدیث کو اپنے شیعوں سے بیان کرتے تھے تو اس میں سلسلہ سند کو اپنے آبائے طاہرین کی وساطت سے جناب رسول خدا تک کے جانے کی ضرورت نہ سمجھتے اسی لئے اکثر اوقات غیر معنی احادیث بیان فرما دیا کرتے تھے، البتہ کبھی کبھی مصلحت و ضرورت کے لحاظ سے بعض حدیثوں کا سلسلہ سند جناب رسول خدا تک پہنچا کر بیان فرمایا کرتے تھے۔

امام محمد باقر نے ایک مرتبہ اس کو بیان بھی فرما دیا ہے کہ میں جو حدیث اور سند بیان کروں اس کا سلسلہ سند جناب رسول خدا تک پہنچتا ہے چنانچہ حضرت ارشاد فرماتے ہیں کہ۔

جب میں کوئی حدیث بلا سند بیان کروں تو میری سند میرے باپ سے ہے جنہوں نے اپنے آبائے طاہرین! امام

حسین اور حضرت علیؑ کے واسطے سے حضرت رسولؐ فداے
انہوں نے جبریل امین سے انہوں نے فدا و فدا عالم سے اس کے
روایت کیا ہے۔

اور جناب امام جعفر صادقؑ نے بھی ایک موقع پر اس امر کو بیان کر دیا
ہے کہ ہمارے احادیث آنحضرتؐ کی احادیث ہیں چنانچہ ہشام بن سالم اور
بن عثمان وغیرہ ناقل ہیں کہ ہم نے حضرت کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا۔
حدیثی حدیث ابی وحید ابی حدیث
جدی وحید جدی حدیث الحسین و
حدیث الحسین حدیث الحسن و حدیث
الحسن حدیث امیر المومنین و حدیث
امیر المومنین حدیث رسول اللہ و حدیث
رسول اللہ قول اللہ عز و جل۔

میری حدیث میرے باپ کی حدیث ہے اور میرے
باپ کی حدیث میرے دادا کی حدیث ہے اور میرے دادا
کی حدیث امام حسینؑ کی حدیث ہے اور امام حسینؑ کی حدیث
امام حسنؑ کی حدیث ہے اور امام حسنؑ کی حدیث امیر المومنینؑ
کی حدیث ہے اور امیر المومنینؑ کی حدیث جناب رسولؐ فدا
کی حدیث ہے اور جناب رسولؐ فدا کی حدیث فدا و فدا عالم
کا ارشاد ہے۔

حضرت کی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ائمہ اطہار میں سے ہر امام کی حدیث آنحضرت کی حدیث اور ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ اور حدیث امام اور حدیث رسول حقیقت میں ایک ہی شے ہے اور جو شخص ذرا سی بھی سمجھ رکھتا ہے اسے اس حدیث کی صداقت و راست گوئی اور حدیث امام حدیث رسول کے متحد ہونے میں ذرا شبہ نہیں ہو سکتا اس لئے کہ رسول اللہ نے اپنی احادیث میراث میں امیر المومنین کے حوالہ کی تھیں اور انھوں نے امام حسن کو دیں اور امام حسن نے امام حسین کو اور یہ میراث امام حسین سے امام زین العابدین کی طرف اور ان سے امام محمد باقر کی طرف ان سے امام جعفر صادق کی طرف منتقل ہوئی تھیں۔

یہ احادیث ہی تھیں جو ہر ایک امام کی طرف منتقل ہوتی رہیں اور جس امام کے پاس پہنچیں اسی کی طرف منسوب ہوئیں۔

اس کی مثال بی بیوں ہی سمجھو کہ کسی شخص نے مرنے کے بعد کچھ میراث جو اہرات چھوڑے جو اس کے بیٹے کو میراث میں ملے اس کے بعد یہ میراث پوتے کی طرف منتقل ہوئی اور اسی طرح اس سے اس کے بیٹے کی طرف اور اس سے اس کے بیٹے کی طرف، آخر میں جس کی طرف وہ جو اہرات منتقل ہوئے ہیں اگر وہ کہنے لگے کہ میرے جو اہرات میرے باپ کے جو اہرات ہیں اور میرے باپ کے جو اہرات میرے دادا کے جو اہرات ہیں اور میرے دادا کے جو اہرات میرے پردادا کے جو اہرات ہیں تو اس کی صداقت و راست گوئی میں کسی شبہ کی کج گنجائش ہو سکتی ہے۔ اسی طرح اس میں بھی کوئی شک و شبہ

نہیں ہو سکتا کہ ہر امام کی حدیث آنحضرتؐ کی حدیث تھی، یہ ایک واقعہ ہوا
جسے صادقؑ نے اپنی حدیث میں ارشاد فرمایا۔

بہر حال ائمہ اطہار میں سے ہر امام کی احادیث آنحضرتؐ کی احادیث
ہوتی ہیں خواہ وہ سلسلہ آنحضرتؐ تک پہنچائیں یا نہ پہنچائیں۔

خبر کی تقسیم

بعض خبریں تو عقل کے ذریعہ سے معلوم ہوتی ہیں جیسے ایک آدمی
نصف ہے یا ہر حادث کے لئے محدث کی ضرورت ہے۔

اور بعض چیزیں حس کے ذریعہ سے معلوم ہوتی ہیں جیسے یہ کہ یہ کما
یا زید نے کیا اس لئے کہ کسی شخص کا کچھ کہنا حاسہ سمع سے اور کسی شخص کا
کچھ کرنا حاسہ بصر سے معلوم ہوا کرتا ہے۔

محسوس چیزیں جس طرح حس کرنے والے کو معلوم ہو جاتی ہیں اسی
طرح حس نہ کرنے والوں کو بھی حس کرنے والوں کی خبر سے معلوم ہو جاتی
ہیں۔

خبر میں صدق و کذب کے دونوں پہلو ہوا کرتے ہیں نہ ہر خبر قابل عقید
ہو سکتی ہے نہ اس پر عمل کیا جاسکتا ہے لہذا ایک ایسا معیار قائم کر دینے
کی ضرورت ہے جس سے یہ پتہ چل سکے کہ کونسی خبر قابل اعتبار ہو سکتی ہے
اور کونسی نہیں۔

حدیث معصوم کے ارشادات افعال تقریر سے خبر دینے کا نام ہے

جس شخص نے اُن کو خود سن کر یاد کیا کہ احساس نہیں کیا اس کو ان پر اطلاع کا ذریعہ خبر کے علاوہ اور کچھ نہیں ہو سکتا بالخصوص موجودہ زمانہ میں جبکہ ہم معصومین کے ارشادات کو خود سن سکتے ہیں ان کے افعال کو دیکھ سکتے ہیں۔

اس زمانہ میں معصومین کے ارشادات اور افعال پر خبر کے علاوہ کسی دوسرے ذریعہ سے اطلاع ہی نہیں ہو سکتی اس لئے ضرورت ہے کہ مختصر طور سے خبر کے اقسام بیان کر دیے جائیں تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ کس خبر سے علم حاصل ہو جاتا ہے اور کس خبر سے صرف ظن (گمان) حاصل ہوتا ہے۔

خبر کی قسمیں

خبر کی دو قسمیں ہیں :-

اول - متواتر جس سے وہ خبر مراد ہے جسے اتنے لوگوں نے بیان کیا ہو جن کی محض خبر ہی سے علم حاصل ہو جائے خبر دینے والوں کا

لے متواتر کے تحقق اور خبر متواتر سے علم حاصل ہونے میں چار شرطیں ہیں،
 ۱۔ خبر دینے والوں میں اور وہ خبر سننے والوں میں، خبر دینے والوں میں یہ شرط ہے کہ (۱) ابتدا سے انتہا تک ہر طبقہ میں اس کثرت سے خبر دینے والے ہوں
 ۲۔ کہ کذب و افتراء پر متفق ہو جانے کو عقل تجویز نہ کرتی ہو۔ (۲) جس چیز کے متعلق خبر دی گئی ہے اس کا تعلق محسوسات سے ہو اور خبر سننے والوں میں

کبھی تو صرف ایک طبقہ ہوتا ہے جس سے وہ جماعت مراد ہے جس نے کسی چیز کا خود احساس کر کے خبر دی ہو یعنی کسی معصوم کو فرماتے ہوئے خود سنا ہو یا اُن کو کوئی فعل بجالاتے دیکھا ہو اس کے بعد خبر دی ہو کہ معصوم نے یہ ارشاد فرمایا انھوں نے ایسا کیا، اس طبقہ میں جب اتنی کثرت سے لوگ ہوں گے جن کی صرف خبر ہی سے علم حاصل ہو جائے تو اس طبقہ کی خبر خبر تواتر کہلانے لگی۔

اگر کبھی خبر دینے والوں کے دو طبقے ہوتے ہیں اور وہ اس طرح کہ خبر دینے والوں نے خود تو اس چیز کا احساس نہ کیا ہو جس سے خبر دے رہے ہیں مگر ایسی جماعت سے اس خبر کو حاصل کیا ہو جنھوں نے خود احساس کیا ہے۔

دوسرے طبقہ نے جس خبر کو بیان کیا ہے وہ اسی وقت متواتر ہوگی جب اس میں بھی پہلے طبقہ کی طرح اتنے لوگ خبر دینے والے ہوں جن کی صرف خبر ہی سے علم حاصل ہو جائے چونکہ اخبار متواترہ میں بیشتر متعلقہ طبقات ہوتے ہیں اس لئے ان میں تمام طبقات مساوی ہونے چاہئیں اور ابتدائی درمیانی انتہائی تمام طبقات میں خبر دینے والوں کی اتنی کثرت ہونی چاہئے جن کی صرف خبر سے علم حاصل ہو جائے، اگر کسی ایک طبقہ میں بھی اتنے لوگ

(بقیہ —) یہ شرط ہے کہ (۱) خبر سننے والوں کو پہلے سے اس کا علم نہ ہو۔

(۲) خبر سننے والوں کو پہلے سے اس کے خلاف کوئی شبہ نہ ہو اور نہ مضمون خبر

کے خلاف وہ کوئی عقیدہ رکھتے ہوں ۱۲۔

نہ ہوں گے تو خبر متواتر نہ ہوگی۔

خبر متواتر کی قسمیں

خبر متواتر کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) متواتر نقلی، جس سے وہ خبر مراد ہے جس میں خبر دینے والوں

کے الفاظ متفق ہوں۔ جیسے :-

۱۔ قرآن شریف۔

۲۔ یا جناب رسول خدا کی حدیث۔

من کذب علی متعمداً فلیبتوا مقعداً من النار

کہ بیعت انھیں الفاظ کو بہت سے اصحاب نے جناب رسول خدا سے نقل کیا ہے اور بعد میں راویوں کی تعداد بڑھتی ہی چلی گئی۔

۳۔ یا جناب رسول خدا کی حدیث۔

من حکمت مولاۃ فعلی مولاۃ

کہ جسے بہت سے اصحاب نے انھیں الفاظ کے ساتھ جناب رسول خدا سے نقل کیا ہے اور بعد والے طبقات میں بھی اس کے راوی تو اتار سے زیادہ ہی رہے۔

اور حدیث انما الاعمال بالنیات۔

نہ ان کی تعداد بعض لوگوں نے چالیس اور بعض نے بائیس تحریر کی ہے ۱۲

گوا اگرچہ قریب قریب علماء اسلام اور راویان حدیث نے نقل کیا ہے
مگر وہ متواتر نہیں ہے اس لئے کہ اس حدیث کے راوی اگرچہ اب حد متواتر
بھی زیادہ ہیں مگر یہ تواتر ابتدا میں نہ تھا اور میان میں طاری ہوا ہے اور حد
اسی وقت متواتر کی جاسکتی ہے جب تمام طبقات میں تواتر ہو۔

(۲) متواتر معنوی جس سے وہ خبر مراد ہے جس میں خبر دینے والوں
کے الفاظ تو مختلف ہوں مگر ان سب خبروں میں ایک ایسا امر موجود ہو جو تمام چیزوں
میں مشترک ہو یعنی کچھ راوی ایک واقعہ کا ذکر کریں اور کچھ راوی دوسرا واقعہ نقل
کریں اور کچھ راوی تیسرے واقعہ کی خبر دیں مگر یہ تمام واقعات ایک مشترک
امر پر مشتمل ہوں اسی قدر مشترک کہ "متواتر معنوی" یا متواتر من جہۃ المعنی
کہا جائے گا جس طرح کہ کچھ لوگ یہ خبر دیں کہ حاتم نے ایک سائل کو سودینا دیا
اور کچھ لوگ بیان کریں کہ سوادنٹ بخش دیے اور کچھ لوگ روایت کریں کہ پچاس
گھوڑے عطا کر دیے، یہاں تک راوی تواتر کی حد تک پہنچ جائیں تو ان خبروں
سے یہ معلوم ہوگا کہ حاتم نے مال دیا جو ان تمام خبروں میں مشترک ہے اور مال کا
دینا سخاوت کی دلیل ہے لہذا ان مختلف خبروں سے حاتم کے سخی ہونے پر تواتر معنوی

۱۰ اور تواتر معنوی سے حاتم کی سخاوت کا علم حاصل ہو جائے گا اس لئے کہ تمام
اخبار آحاد یعنی حاتم کے سخی ہونے میں مشترک ہیں اور ان میں ہر چیز کا راوی
بالصراحت اس امر مشترک کا بھی راوی ہے اور جب بیان کرنے والے تواتر
تک پہنچ جائیں گے تو یہ امر مشترک بھی متواتر ہو جائے گا البتہ متواتر معنوی ہوگا ۱۱۔

ہو گیا جیسے حضرت علیؑ کی شجاعت اس لئے کہ بہت سے لوگوں نے متعدد لڑائیوں میں آپ کی بہادری کے مختلف کارنامے ذکر کئے ہیں اگرچہ ہر خبر پر تواتر نہیں ہے مگر قدر شجاعت "ہر خبر سے معلوم ہوتی ہے یا جیسے اصول ہائے شرائع، نماز ہائے یومیہ کا وجوب، رکعات نماز کی تعداد، زکوٰۃ وج وغیرہ کے جو روایات و اخبار ان کو ثابت کرتی ہیں وہ متواتر معنوی ہیں۔

دوم، احاد۔ جس سے وہ خبر مراد ہے جس کو نقل کرنے والے خبر متواتر کی حد تک نہ پہنچیں خواہ وہ تعداد میں کم ہوں یا زیادہ۔

خبر آحاد سے علم تو حاصل نہیں ہوتا مگر ظن ہو جایا کرتا ہے البتہ اگر قرآن کو بھی شامل کر دیا جائے تو خبر آحاد سے علم حاصل ہو جاتا ہے جیسے اگر کوئی شخص اپنے قریب بہ مرگ فرزند کے مرنے کی خبر دے اور ساقہ ساقہ یہ قرآن بھی موجود ہوں کہ وہ سر و پا برہنہ اور گریہ و زاری میں مصروف ہو، اس کے گھر میں سے رونے پینے کی آوازیں آرہی ہوں، تجھیز و تکفین کا سامان ہو رہا ہو تو سننے والے کو خبر واحد ہی سے علم و یقین حاصل ہو جائے گا اور اسے خبر دینے والے کے فرزند کی موت میں کسی قسم کا شک و شبہ باقی نہ رہے گا۔

بہر حال جب قرآن کا لحاظ نہ کیا جائے اور صرف خبر ہی کو دیکھا جائے تو خبر تواتر سے علم و یقین حاصل ہو گا خواہ وہ متواتر لفظی ہو یا متواتر معنوی اور خبر آحاد سے صرف ظن حاصل ہو گا نہ علم و یقین۔

احادیث پر عمل

خبر متواتر سے چونکہ علم و یقین حاصل ہو جاتا ہے اس لئے حدیث متواتر پر عمل کرنا واجب ہے خواہ حدیث متواتر لفظی ہو یا متواتر معنوی اور جو حدیث اخبار اعامہ میں داخل ہو اور اس کے ساتھ ساتھ ایسے قرائن بھی موجود ہوں جن سے علم حاصل ہو جائے تو وہ حدیث بھی حدیث متواتر کے حکم میں ہوگی، اور اس خبر واحد پر عمل کرنا اسی طرح واجب ہوگا جس طرح حدیث متواتر پر عمل کرنا واجب ہوتا ہے۔
اور جو قرائن کہ حدیث کو اخبار اعامہ کے حکم سے خارج کر کے اخبار متواتر کے حکم میں داخل کر دیتے ہیں جن کی وجہ سے اس پر عمل کرنا واجب ہو جاتا ہے وہ حسب ذیل ہیں:-

- ۱۔ حدیث اذلہ عقلیہ اور مقتضائے عقل کے موافق ہو۔
 - ۲۔ حدیث ظاہر قرآن کے موافق ہو۔
 - ۳۔ حدیث سنت قطعیہ کے موافق ہو۔
 - ۴۔ حدیث اس امر کے موافق ہو جس پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہو چکا ہو۔
 - ۵۔ حدیث اس امر کے موافق ہو جس پر فرقہ حقہ کا اجماع ہو چکا ہو۔
- جس حدیث میں متذکرہ بالا قرائن میں سے کوئی قرینہ موجود ہوگا تو اس پر عمل کرنا واجب ہو جائے گا۔
اور جو حدیث اخبار اعامہ میں داخل ہو اور ایسے قرائن سے خالی ہو جن کی وجہ سے علم حاصل ہو جائے تو اس پر عمل کرنے کے جائز ہونے میں اختلاف ہے۔
بعض متقدمین علماء جیسے سید مرتضیٰ ابوالکلام بن زہرہ، قاضی

ابو احتسبہ العزیز بن البراج محمد بن ادریس اکمل تو خبر واحد پر عمل کرنے کو
 پارسین سمجھے مگر بیشتر متقدمین اور جمہور متأخرین اس امر کے قائل ہیں کہ اخبار
 واحد پر عمل کرنا جائز ہے بلکہ اس پر اتفاق کا دعویٰ بھی کیا جاسکتا ہے۔

خبر واحد پر عمل کرنا جائز ہے

اور خبر واحد پر عمل کرنا کئی وجہ سے جائز ہے۔
 پہلی وجہ۔ خداوند عالم نے قرآن شریف (پارہ ۱۱ سورۃ التوبہ)
 میں ارشاد فرمایا ہے۔

فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة
 ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم
 اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون۔

پس ان کے لئے ہر فرقہ (گروہ) میں سے ایک طائفہ اجات
 اس فرض سے کیوں نہیں نکلتا کہ دین کا علم حاصل کرے اور
 جب اپنی قوم میں پہنچ کر آئے تو ان کو (عذابِ آخرت سے) ڈرائے
 تاکہ وہ لوگ ڈریں۔

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جب طائفہ (جماعتِ قوم کو) عذابِ آخرت سے
 ڈرے تو قوم پہنچے ان کے ڈرانے سے ڈرنا اور خوف کرنا واجب ہے اس لئے کہ
 آیت میں لعل لعل ذکر ہے جو متنا کے لئے آیا کرتا ہے اور خدا کے لئے کسی امر
 کو نہ کرنا صحیح نہیں بلکہ محال ہے اس لئے یہاں مجازی معنی "طلب" مراد

ہوں گے کیونکہ یہی اقرب مجازات ہیں، اور یہ طلب بعنوانِ وجوب ہوگی۔
 کہ متنا کرنے والا اس امر پر کبھی راضی نہیں ہوتا کہ جس چیز کی متنا کر رہا ہے
 پوری نہ ہو اور وجوب کے بھی یہی معنی ہیں۔

پس جب طائفہ کے خوف دلانے سے قوم پر خوف کرنا واجب ہے تو اس
 یہ معنی ہوں گے کہ خبر واحد پر عمل کرنا بھی واجب ہے اس لئے کہ طائفہ کی خبر خبر
 ہے کیونکہ فرقہ تو اس جماعت کو کہتے ہیں جس میں کم از کم تین آدمی ہوں پس
 فرقہ کا بعض حصہ اور تین آدمیوں کے کچھ آدمی ایک یا دو ہوں گے اور ہر حصہ
 میں طائفہ کی خبر خبر واحد ہی رہے گی۔

دوسری وجہ - خداوند عالم اپارہ ۲۶ سورۃ الحجرات میں ارشاد
 فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ
 بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا

اے ایمان دارو اگر کوئی بدکردار تمہارے پاس کوئی خبر
 لے کر آئے تو خوب تحقیق کر لیا کرو۔

اس آیت میں خداوند عالم نے خبر فاسق کی جانچ کا حکم دیا ہے جس سے
 پتہ چلتا ہے کہ خبر عادل کی جانچ لازم نہ ہوگی، اگر خبر عادل کو قبول نہ کیا جائے گا
 تو پھر فاسق و عادل دونوں کا حکم ایک ہی ہو جائے گا جو صحیح نہیں ہے لا محالہ
 خبر عادل کو قبول کرنا لازم ہوگا۔ جب خبر عادل کو قبول کرنا واجب ہو تو اس
 کے یہ معنی ہوں گے کہ اس پر عمل کرنا بھی واجب ہے۔

تیسری وجہ - ائمہ اہل ہمارے اصحاب اور ان کے بعد بھی ملنا رہے
 جب کہ معاہدے جمع کرنے اور ان کی نقل و اشاعت میں بہت کچھ اہتمام کیا ہے
 اس طرح : دینان حدیث کے حالات کی جستجو ان کی جرح و تعدیل میں بہت زیادہ
 سعی و کوشش کی ہے اور اتنا اہتمام اس قدر سعی و کوشش صرف خبر واحد
 پر عمل کرنے کے لئے ہی ہو سکتی ہے۔ اگر خبر واحد پر عمل کرنا جائز نہ ہوتا تو ان کا
 یہ بہتہ یہ سعی و کوشش محض بیکار اور بے فائدہ ہوتی۔

چوتھی وجہ - دنیا جانتی ہے کہ جناب رسول خدا کے زمانہ میں خبر واحد
 پر عمل ہوتا رہا عادتہ اور خاصہ سب نے ایسے واقعات بکثرت لکھے ہیں جن سے پتہ
 چلتا ہے کہ اصحاب برابر خبر واحد پر عمل کرتے رہتے تھے مگر جناب رسول خدا یا
 نہ انہی میں سے کسی نے بھی اس طریقہ عمل سے کسی شخص کو نہیں روکا جس سے
 پتہ چلتا ہے کہ وہ اس پر راضی تھے بلکہ عادات و واقعات بتاتے ہیں کہ وہ اس کو
 تجویز ہی نہ کرتے تھے بلکہ اس کا حکم بھی دیتے رہتے تھے۔

جناب رسول خدا احکام الکیہ کی تعلیم کے لئے اصحاب کو شہروں کا والی
 مقرر کرتے تھے، کسی صحابی کو کسی شہر میں اور کسی صحابی کو کسی شہر میں،
 انہی اصحاب اپنے اپنے شہروں میں جا کر اہل شہر سے خدا و رسول کے احکام
 بیان کرتے تھے اور خدا و رسول کا جو حکم بھی وہ بیان کرتے تھے اہل شہر اس کی
 تعملاً بیتہ و راستہ پر عمل کرتے تھے مگر نہ جناب رسول خدا نے کبھی اس امر کا
 حکم دیا کہ کسی شہر میں اتنے دل مقرر کئے جائیں کہ وہ حد تو اتنا تک پہنچ جائیں
 کہ شہر کے بیرون کر وہ احکام پر عمل کر سکیں۔ اور نہ کبھی اہل شہر نے

اپنے والی سے یہ عرض کیا کہ ہم آپ کے بتائے ہوئے احکام پر خبر واحد ہوس
 کی وجہ سے کیونکر عمل کریں، خبر واحد پر عمل کرنا تو جائز ہی نہیں ہے اور روایت
 کے اصحاب کی بھی یہی حالت تھی کہ جو اصحاب ان کی خدمت میں حاضر
 کرتے تھے وہ ان سے مسائل دریافت کرتے اور وہاں سے نکل کر مومنین سے
 عمل کرنے کے لئے بیان کرتے تھے اور مومنین ان سے حاصل کر کے عمل کرتے
 تھے۔ ————— حالانکہ خبر واحد سے طر

یقین حاصل نہیں ہوتا، اور ائمہ اہل ہار اپنے اصحاب کے اس طرز عمل پر مطلع
 بھی تھے مگر کبھی انہوں نے اس کی مانعت نہیں فرمائی اور باوجودیکہ ائمہ
 سے ہر قسم کے احکام میں بکثرت روایات منقول ہوئی ہیں مگر کوئی روایت ایسی
 نہیں ہے جو اس طریقہ عمل کے خلاف ہو بلکہ جو روایات ملتی ہیں وہ ایسی ہی
 ہیں جو خبر واحد پر عمل کرنے کے جائز ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔

چنانچہ بخشی نے بسند صحیح عبد العزیز الہمدی اور حسن بن علی بن یحییٰ
 سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ:-

قلت لابی الحسن الرضا جعلت فداک انی
 لا احکاد اصل الیک اسالک عن کل ما احتاج
 الیه من معالم دینی افیونس بن عبد الرحمن
 ثقة آخذ عنه ما احتاج الیه من معالم دینی
 فقال نعم۔

ہم نے حضرت امام رضا کی خدمت میں عرض کیا کہ ہم

آپ تک نہیں پہنچ سکتے جو مذہبی ضرورتوں کو آپ سے دریافت
 کریں، کیا یونس بن عبد الرحمن (آپ کے نزدیک) ثقہ ہیں
 کہ ہم ان سے مذہبی ضرورتوں کو حاصل کر لیا کریں حضرت ثناء
 ارشاد فرمایا کہ ہاں (یونس ثقہ ہیں) تم ان سے مذہبی مسائل
 لے لیا کرو۔

بہر حال ہمارے بیان سے واضح ہو گیا کہ جو خبر واحد قرائن سے خالی
 ہو اس پر بھی عمل کرنا جائز ہے۔

راویان حدیث کے شرائط

یہ امر کبھی فراموش نہ کرنا چاہیے کہ ہر خبر اس قابل نہیں ہوتی کہ اُسے
 عامۃً قبولیت پنادیا جائے نہ ہر حدیث اس قابل ہوتی ہے کہ اس پر آنکھ بند
 کر عمل کر لیا جائے۔

روایت کا اعتبار راوی کے معتبر ہونے پر ہے ہر کس و نا کس کی روایت
 معتبر نہیں سمجھی جاسکتی اس لئے خبر واحد کو معتبر سمجھنے اور اس پر عمل کرنے
 کے لئے عمل دانے راویوں میں چند شرطیں مقرر کر دی ہیں۔

اول۔ راوی کا بالغ ہونا۔

پس اگر کوئی غیر متمیز بچہ یا کوئی متمیز بچہ بھی قبل بلوغ روایت کرے
 اس پر عمل کرنا صحیح نہ ہوگا۔

دوم۔ راوی کا عاقل ہونا۔

پس اگر کوئی مجنون روایت کرے تو اس پر عمل کرنا صحیح نہ ہوگا، اور جس شخص کو جنون کا دورہ پڑتا ہے جب وہ کسی روایت کو افاقہ کی حالت میں جب جنون کا کوئی اثر نہ ہو روایت کرے تو اس پر عمل کرنا صحیح ہوگا۔

سوم۔ رادی کا مسلمان ہونا۔

پس اگر کوئی غیر مسلم روایت کرے تو اس پر عمل کرنا صحیح نہ ہوگا چارم۔ رادی کا مومن ہونا۔

رادی کے مومن ہونے سے اس کا "اشنا عشری" ہونا مراد ہے۔

اس شرط کی بنا پر غیر مسلم اہلسنت وجماعت اور ان فرقوں کے اشخاص کی روایتوں پر عمل کرنا صحیح نہ ہوگا، جو امامیہ تو ہیں مگر اشنا عشری نہیں ہیں۔ جیسے فطیمہ، اسماعیلہ، واقفیہ، اور نادوسیہ وغیرہ

تنبیہ۔ امامیہ اشنا عشریہ کے علاوہ اسلام کے دیگر فرقوں کے اشخاص کی روایات پر عمل کرنے نہ کرنے کے تعلق قدرے تفصیل ہے جس کا اس مقام پر بیان کر دینا ضروری ہے۔

(۱) اگر کوئی رادی مسلمان ہو جو باعتبار اعتقادات امامیہ اشنا عشری

نہ ہو اور ائمہ اطہار سے کوئی روایت نقل کرے تو فرقہ امامیہ کی احادیث پر نظر کرنے کی ضرورت ہوگی۔

اگر کوئی معتبر حدیث اس روایت کے موافق موجود ہو تو اس روایت

پر عمل کیا جائے گا، اور اگر کوئی معتبر حدیث اس روایت کے مخالف موجود ہو

تو اس روایت پر عمل نہ کیا جائے گا اور اگر کوئی معتبر حدیث اس روایت کے

یا مخالف موجود نہ ہو اور مضمون روایت کے خلاف کوئی قول نہ ہو تو
اس روایت پر عمل کیا جائے گا۔ بشرطیکہ مادی معتبر ہو اس لئے کہ امام
مصدق علیہ السلام نے ارشاد فرمایا ہے کہ:-

اذا نزلت بکم حادثہ لا تجدون حکمها
فیما ردی عننا فانظروا الی ما رووہ عن علی
فاعملوا بہ

جب تمہیں کوئی ایسا واقعہ پیش آجائے جس کا حکم تمہیں
ہماری روایات میں نہ ملے تو مخالفین حضرت علیؑ نے جو روایت
کی ہو، اس پر نظر کر کے عمل کرو۔

اسی وجہ سے فرقہ امامیہ نے حفص بن غیاث، غیاث بن کلوب،
تمیم بن دجاج اور سکونی وغیرہ کی ان روایات پر عمل کیا ہے جو ائمہ اطہار
سے منقول ہیں اور ان کے خلاف نہ کوئی معتبر حدیث موجود ہے نہ کوئی قول
مذکورہ یہ اہلسنت وجماعت ہیں۔

(۲) اسی طرح اگر امامیہ اثنا عشری کے علاوہ شیعہ فرقہ کا کوئی شخص
روایت کرے اور اس روایت کے موافق کوئی حدیث معتبر موجود ہو تو اس پر
عمل کیا جائے گا، اور اگر کوئی حدیث معتبر اس روایت کے خلاف موجود ہو تو
اس روایت پر عمل نہ کیا جائے گا، اور اگر کوئی موافق و مخالف نہ ہو اور فرقہ
یہیہ میں اس روایت کے خلاف عمل بھی نہ ہو رہا ہو اور مادی بھی معتبر ہو
تو اس کی روایت پر عمل کیا جائے گا اسی لئے اگر وہ امامیہ نے قطعی شل جائزہ

بن بکیہ وغیرہ کے اخبار اور واقفیت مثل سہام بن مہران و علی بن ابی
اور عثمان بن عیسیٰ کے اخبار اور ان کے بعد بنو فضال اور بنو سہام
طاطروں وغیرہ کی ان روایات پر عمل کیا ہے جن کے خدمت فوق الاما ہیں
کوئی مستبر حدیث نہیں ہے۔

(۳) اگر کوئی راوی غالی ہو اور اس کا علم ہو کہ میں نے یہ روایت
حالت استقامت میں نقل کی ہے تو قابل عمل ہوگی اور حالت غلو میں نقل کی
نہ ہوگی اسی لئے اگر وہ امامیہ نے ابو الخطاب محمد بن ابی زبیب کی روایت پر
پر عمل کیا ہے جو انھوں نے حالت استقامت میں نقل کی ان سے روایتوں کو
چھوڑ دیا ہے جو حالت غلو میں نقل کی ہیں اور یہی حال احمد بن حنبل
اور ابن ابی خدا فر وغیرہ کا ہے۔

(۴) اور جو لوگ متہم یا ضعیفین واقع ہیں ان کی نقل کی روایات
روایات کا بھی یہی حال ہے، اگر کوئی ایسی حدیث موجود ہو جو اس کی حالت
پر روشنی ڈالتی ہو تو اس روایت پر عمل کر لیا جائے گا اور اگر کوئی ایسی حدیث
موجود نہ ہو تو توقف کیا جائے گا اسی لئے عمل کرنے سے اس قسم کی روایات میں
توقف کیا ہے اور ان کو نقل نہیں بلکہ اپنے مصنفات کی خدمتوں سے ان کو
مستثنیٰ کر دیا ہے۔

لے بنو فضال سے حسن بن علی بن فضال کے بیٹے محمد بن علی بن فضال
اور یہ سب کے سب فہمی زبیب تھے۔

پہنچم۔ راوی کا عادل ہونا۔

راوی کے عادل ہونے سے یہ مراد ہے کہ وہ غناہان کبیرہ سے بچتا ہو اور غناہان صغیرہ پر اصرار نہ کرتا ہو اور ایسے امور بجا نہ لاتا ہو۔

پس غیر عادل اور فاسق کی روایت پر عمل کرنا صحیح نہ ہوگا۔

ششم۔ راوی کا ضابط ہونا۔

راوی کے ضابط ہونے سے یہ مراد ہے کہ اس کا حافظہ قوی اور یادداشت زیادہ ہو اس لئے کہ جو شخص بھولتا زیادہ ہوگا وہ حدیث میں کمی زیادتی اور تغیر و تبدل کر دے گا اور اصل مقصود معلوم نہ ہو سکے گا اور اگر واسطہ کو بھول جائے گا تو حدیث کی سند میں شبہ پڑ جائے گا اور یہ نہ معلوم ہو سکے گا یہ حدیث صحیح ہے یا ضعیف۔

اور ضابط ہونے سے یہ مراد نہیں ہے کہ وہ بالکل بھولتا ہی نہ ہو اس لئے کہ اگر یہ شرط ہوگی تو پھر معصوم کی حدیث کے علاوہ کسی دوسری کی بیان کی ہوئی حدیث پر عمل ہی نہ کیا جاسکے گا۔ کیونکہ معصوم کے علاوہ کوئی شخص بھی سو دنیاں سے محفوظ نہیں رہ سکتا۔

تنبیہ۔ (۱) راوی میں مرد اور آزاد ہونے کی شرط نہیں ہے اس لئے کہ عورت اور جہد (غلام) دونوں کی روایتوں کو متقدمین و متأخرین مستحب قرار دیا ہے۔

(۲) اسکی طبع راوی میں یہ شرط بھی نہیں ہے کہ وہ فحشہ اور عریضہ ہو یا نہ ہو اس لئے کہ یہاں روایت سے غرض ہے نہ روایت سے اور جناب

رسول خدا نے ارشاد فرمایا ہے کہ :-

نصر الله امراء سمع مقالتي فوعاها و
ادّاهها كما سمعها۔

خدا اُس شخص کی مدد کرے جو میری بات سُنے اور اُسے
یاد رکھے اور جس طرح سُنے اُسی طرح دوسرے تک پہنچائے۔

حدیث کے اقسام

راویوں کے اوصاف کو پیش نظر رکھتے ہوئے علماء متاخرین نے حدیث
کی چار قسمیں قرار دی ہیں۔

اول۔ صحیح۔ جس سے وہ حدیث مراد ہے جس کے سلسلہ سند
میں تمام راوی امامیہ مذہب رکھتے ہوں اور سب کے سب توثیق کے ساتھ
ممدوح ہوں یعنی ہر ایک کی مدح و تعریف میں انہ ثقہ (وہ معتمد علیہ ہے)
یا انہ صحیح الحدیث (اس کی حدیث صحیح ہوتی ہے) کہا گیا ہو یا اور
ایسے ہی الفاظ سے تعریف کی گئی ہو جو اس کے ثقہ اور معتمد علیہ ہونے پر دلالت
کرتے ہوں۔

راویوں کے اعتبار سے صحیح کے درجات میں تفاوت ہو جاتا ہے مثلاً
اگر کسی حدیث کو ایسا شخص روایت کرے جو امامیہ اور ثقہ ہونے کے ساتھ
فقہ، متقی، پرہیزگار اور ضابط بھی ہو جیسے ابن ابی عمیر تو ان کی روایت ان
لوگوں کے مقابل میں صحیح تر ہوگی جن میں یہ اوصاف کم ہوں۔

دوم - حسن، جس سے وہ حدیث مراد ہے جس کے سلسلہ سند میں تمام راوی امامیہ مذہب رکھتے ہوں اور سب کے سب یا بعض ممدوح تو ہوں مگر توثیق (اور معتبر علیہ ہونے) کے ساتھ ممدوح کی گئی ہو بلکہ ان کی ممدوح اور تعریف میں اللہ مستحسن یا اللہ حافظ یا اللہ ضابط وغیرہ کے الفاظ استعمال کئے گئے ہوں۔

راویوں کے اعتبار سے حسن کے درجات میں بھی تفاوت ہو جاتا ہے مثلاً جس حدیث کو ایسا شخص روایت کرے جس کی ممدوح کثرت سے ہوتی ہو جیسے ابراہیم بن ہاشم تو وہ حدیث ان لوگوں کی حدیث کے مقابلہ میں زیادہ حسن ہوگی جن کی ممدوح کم ہوتی ہو۔

سوم، موثق - جس سے وہ حدیث مراد ہے جس کے سلسلہ سند میں سب کے سب یا بعض راوی امامیہ مذہب نہ رکھتے ہوں مگر توثیق (اور معتبر علیہ ہونے) کے ساتھ ہر ایک کی ممدوح کی گئی ہو اور اسی کو "قوی" بھی کہتے ہیں اور کبھی اس روایت پر بھی قوی کا اطلاق کرتے ہیں جس کے راوی امامیہ مذہب تو ہوں مگر ان کی ممدوح اور مذمت سے سکوت ہو جیسے نوح بن دراج، ماجیہ بن عمارۃ الصیداوی اور احمد بن عبد اللہ بن جعفر الحمیری وغیرہ۔

لے راویوں کی توثیق اگر ہمارے اصحاب نے کی ہے تو حدیث موثق ہوگی ورنہ نہیں صحاح السنن میں جو حدیثیں موجود ہیں وہ ہمارے نزدیک اسی لئے موثق نہیں ہیں کہ ان کے راویوں کی توثیق ہمارے اصحاب نے نہیں کی بلکہ اہل سنت کی ہے۔

راویوں کے اعتبار سے موثق (قوی) کے درجات میں بھی تفاوت ہوتا ہے جس حدیث کے سلسلہ اسناد میں علی بن فضال اور ابان بن عثمان ایسے اشخاص ہوں گے تو وہ زیادہ موثق اور قوی تر ہوں گے۔

چارم ضعیف۔ جس سے وہ حدیث مراد ہے جس کے راویوں میں صحیح حسن اور موثق میں سے کسی کے راوی کے اوصاف موجود نہ ہوں۔ پس اگر حدیث کے راویوں میں کوئی ایک راوی مذموم یا فاسد العقیدہ یا بھول ہو تو وہ حدیث ضعیف سمجھی جائے گی۔

جس طرح حدیث صحیح، حسن، اور موثق کے درجات میں تفاوت ہوتا ہے حدیث ضعیف کے درجات میں بھی تفاوت ہوتا ہے، جس قدر شرائط صحت سے دوری ہوتی جائے گی اتنا ہی ضعف بڑھتا جائے گا۔

حدیث کی تذکرہ بالا چاروں قسموں میں ابتدائی تین قسموں کا حدیث معتبر شمار ہوتا ہے اور آخری قسم ضعیف کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

مقدمین اور متأخرین کی اصطلاح کا فرق

حدیث معتبر کی تین قسمیں متأخرین نے قرار دی ہیں، وہ مذموم مقدمین میں حدیث معتبر صرف صحیح ہی سمجھی جاتی تھی۔

اس جدید اصطلاح کے بانی مابانی علامہ علی بن ابی حمزہ ہیں مقدمین کے کیا حدیث کے صحیح ہونے کا وہ معیار نہ تھا جو متأخرین نے قرار دیا ہے، مقدمین ہر اس حدیث کو صحیح کہتے تھے جس میں کوئی ذکور سبب ایسا موجود نہیں

جسے ان کو حدیث پر وثوق و اعتماد ہو جائے۔

مقدمین کے نزدیک حدیث پر وثوق و اعتماد کے حسب ذیل اسباب تھے ان میں سے جو سبب بھی کسی حدیث میں پایا جاتا وہ حدیث ان کے نزدیک صحیح ہوتی۔

(۱) حدیث کا "اصول اربعۃ" میں سے بہت سی اصولوں میں

موجود ہونا۔

(۲) حدیث کا ایک یا دو یا اس سے زائد اصول میں مختلف طریقوں

اور متعدد سندوں سے مکرر ہونا۔

(۳) حدیث کا کسی ایسی اصل میں موجود ہونا جو ان لوگوں میں سے

کسی کی طرف منسوب ہو جن کی تصدیق پر اجماع ہو چکا ہو جیسے زراہ بن مسلم اور فضیل بن یسار۔

(۴) حدیث کا کسی ایسی اصل میں موجود رہنا جو ان لوگوں کی

طرف منسوب ہو جن کی روایت کے صحیح ہونے پر اجماع ہو جیسے صفوان بن یحییٰ یونس بن عبد الرحمن اور احمد بن ابی نصر۔

(۵) حدیث کا کسی ایسی اصل میں موجود ہونا جو ان لوگوں کی طرف

منسوب ہو جن کی روایت پر عمل کرنے کے متعلق اجماع ہو چکا ہو جیسے طائیفہ الساہلی۔

کچھ بعض متنبوں میں احمد بن محمد بن ابی نصر ہے۔

(۶) حدیث کا کسی ایسی کتاب میں موجود ہونا جو ائمہ اہل ہدایت میں سے کسی امام کے ظہور میں پیش کی گئی ہو جس پر انھوں نے مولف کی مدح و ثناء کی ہو جیسے عبید اللہ اکھلی کی کتاب جو حضرت امام جعفر صادق کے حضور میں پیش کی گئی، اور یونس بن عبد الرحمن اور فضل بن شاذان کی کتابیں جو امام حسن عسکری کے حضور میں پیش کی گئیں۔

(۷) حدیث کا کسی ایسی کتاب میں موجود ہونا جس پر متقدمین علماء کو وثوق و اعتماد رہا ہو خواہ اس کا مولف امامیہ مذہب رکھتا ہو جیسے حریر بن عبد اللہ سجستانی کی کتاب الصلوٰۃ اور بنی سعید اور علی بن ہریرہ کی کتابیں، خواہ اس کا مولف غیر امامیہ مذہب ہو جیسے حفص بن غیاث القاسمی اور حسین بن عبید اللہ السعفی کی کتابیں اور علی بن الحسن الطاہرین کی کتاب القبلہ۔

متأخرین نے جو متقدمین کے طریقہ کو چھوڑ کر نئی اصطلاح قائم کر لی اس کا سبب یہ ہوا کہ متأخرین اور سلف صاحبین کے مابین زمانہ بہت زیادہ گزر چکا، حکام جور کے تسلط غلبہ کی وجہ سے بہت سے اصول ضائع و برباد ہو گئے اور ان کے خوف سے لوگوں نے ان کو ظاہر کرنا اور ان کی نقل دینا چھوڑ دیا اور احادیث کی کتب مشہورہ میں جمع ہو جانے کی وجہ سے متأخرین پر یہ مشتبہ ہو گیا کہ کتب معتبرہ میں جو روایات ہیں ان میں کون سی روایتیں اصول معتبرہ سے لی گئی ہیں اور کون سی روایتیں دوسرے مقام سے حاصل کی گئی ہیں، نیز یہ بات بھی مشتبہ رہی کہ کون سی روایتیں ایسی

تھیں جو اصول میں مکرر واقع تھیں اور کونسی غیر مکرر علاوہ بریں اور بہت سے
قرائن بھی مخفی رہ گئے اس لئے تاخرین کو ضرورت پڑی کہ وہ ایسا قانون
بنالیں جس کی وجہ سے معتبر اور غیر معتبر احادیث میں امتیاز ہو سکے۔

بہر حال اس جدید اصطلاح کی بنا پر جو تاخرین نے قرار دی ہے
حدیث صحیح پر عمل کرنے میں کوئی اشکال ہی نہیں اس لئے کہ تمام راوی ماول و
ثقة اور صحیح الاعتقاد ہوتے ہیں اتنا ضرور ہے کہ حدیث صحیح پر ہر حالت میں عمل
نہیں کیا جاسکتا، اس پر اسی وقت عمل ہو سکے گا جب وہ شاذ نہ ہو، اور احادیث
صحیحہ بھی اس کے معارض نہ ہوں اگر کوئی حدیث صحیح اس حدیث صحیح کے معارض
ہوگی تو پھر ایک دوسرے پر ترجیح دینے کے لئے اسباب ترجیح تلاش کرنا پڑیں گے
اور جس کی ترجیح کے اسباب موجود ہوں گے اسی کو ترجیح دے کر عمل کریں گے۔

اور حدیث حسن پر عمل کرنے کے متعلق اختلاف ہے بعض علما کا تو خیال
ہے کہ حدیث صحیح کی طرح حدیث حسن پر بھی عمل کیا جائے گا، مگر جو لوگ قبول روایت
میں ایمان و عدالت کو شرط قرار دیتے ہیں وہ حدیث حسن پر عمل کرنے کو تجویز
ہی نہیں کرتے۔

اور بعض علما نے اس میں ذرا تفصیل کر دی ہے، ان کا خیال ہے کہ
اگر حدیث حسن کا مضمون ہمارے اصحاب میں مشہور ہو تو اس پر عمل کیا جائے گا
ورنہ نہیں۔

اور بعض علما تو اس حدیث حسن کو جس کا مضمون اصحاب میں مشہور
نہیں ہو، اس حدیث پر مقدم کر دیتے ہیں جس کا مضمون اصحاب میں مشہور نہ ہو۔

حدیث موثق پر عمل کرنے نہ کرنے کے متعلق بھی علماء میں وہی اختلاف ہے جو حدیث حسن کے متعلق ہے، بعض علماء حدیث موثق پر عمل کرنے کو تجویز کرتے ہیں اور بعض ممنوع قرار دیتے ہیں، اور بعض مضمون حدیث کی شہرت کے ساتھ اس پر عمل کو تجویز کرتے ہیں ورنہ نہیں۔

اور حدیث ضعیف کا کوئی اعتبار نہیں نہ اس پر عمل کیا جاسکتا ہے، البتہ اگر کسی حدیث پر عمل کیا جانا مشہور ہو یا مخصوص قدما و اصحاب میں تو اس شہرت کی بنا پر عمل کیا جاسکتا ہے اس لئے کہ شہرت کی وجہ سے راوی کے صادق ہونے کا گمان قوی تر ہو جاتا ہے اگرچہ سلسلہ سند میں ضعف ہو جس طرح کہ فرق اسلامیہ اور امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالک، امام احمد بن حنبل کے اقوال انھیں کے راویوں کی روایت سے معلوم ہو جاتے ہیں حالانکہ وہ سب ہمارے نزدیک ضعیف ہیں، اور قصص و مواعد مندوبات و مکروہات اور فضائل اعمال میں بھی حدیث ضعیف پر عمل کرنا جائز ہے اس لئے کہ روایات معتبرہ میں جناب رسول خدا سے منقول ہے جسے عامہ و خاصہ نے روایت کیا ہے، حضرت نے ارشاد فرمایا کہ

من بلغه ثواب عمل ففعله التماس
ذالک الثواب اوتیه وان لم یکن کما یلغہ
جس شخص تک کسی عمل پر ثواب کا وعدہ پہنچا ہو اور عمل
بامیہ ثواب بجالائے تو اسے ثواب مل جائے گا ہے اس سے

لے گا اس وقت اسے "مقبول" کہیں گے۔

جیسا کہا گیا ہے ویسا نہ بھی ہو۔

اور جناب رسول خدا سے عامہ و خاصہ نے روایت کی ہے۔

من بلغه عن الله فضيلة فاخذها وعمل

بما فيها إيماناً بالله ورجاءاً ثوابه أعطاه

الله تعالى ذلك وإن لم يكن كذلك۔

اور ہشام بن سالم نے حضرت امام جعفر صادقؑ سے حدیث حسن نقل کی ہے

حضرت نے ارشاد فرمایا:-

من سمع شيئاً من الثواب على شيء ففعله

كان له اجرة وإن لم يكن على ما بلغه۔

تنبیہ۔ قصص وغیرہ کے متعلق حدیث ضعیف پر اسی وقت عمل

کے متعلق ہے جب سننے والا ان کی صحت و عدم صحت سے خالی الذہن ہو اور اُسے

اس کے متعلق کسی قسم کا شک و شبہ نہ رکھتا ہو۔

پس اگر کسی شخص کو اس واقعہ کی صحیح نہ ہونے کا علم ہے جس کا حدیث ضعیف

ہے تذکرہ ہے یا اُسے اس واقعہ کی صحت میں شبہ ہے تو وہ حدیث ضعیف پر عمل

کے اُسے بیان نہیں کر سکتا البتہ اگر وہ خالی الذہن ہے تو بیان کر سکتا

ہے۔

اور ثواب اعمال کے متعلق جو احادیث نقل کی گئی ہیں وہ صرف اُس

شخص کے متعلق ہیں جو خالی الذہن ہو۔

حدیث کی دوسری تقسیم

حدیث کی جو چار قسمیں بیان کی گئی ہیں وہ "اصول حدیث" کہلاتی ہیں، ان میں سے تین قسمیں تراہل تسنن اور اہل تشیع دونوں کے یہاں پایا جاتی ہیں مگر موثق اہل سنت کے یہاں حدیث کی کوئی قسم نہیں ہے۔
متذکرہ بالا چاروں قسموں کے علاوہ حدیث کی اور بھی قسمیں کی گئی ہیں مگر وہ سب فرعی ہیں، اور یہ قسمیں کسی ایک اعتبار سے نہیں بلکہ مختلف اعتبار سے مقرر کی گئی ہیں، اور وہ سب کی سب متذکرہ بالا چار قسموں میں سے کسی ایک قسم کی طرف رجوع کرتی ہیں۔

مختلف اعتبارات سے حدیث کی چھ بیس قسمیں قرار دی گئی ہیں جن میں سے اٹھارہ قسمیں تو متذکرہ بالا چاروں قسموں کی حدیث میں مشترک ہیں اور باقی آٹھ قسمیں حدیث ضعیف کے ساتھ مخصوص ہیں۔

اگر فرعی چھ بیس قسموں میں اصل چار قسمیں بھی شریک کر دی جائیں حدیث کی کل تین قسمیں ہو جاتی ہیں جو قسمیں کہ چاروں قسم کی احادیث میں مشترک ہیں وہ حسب ذیل ہیں:-

- (۱) مسند - اس سے وہ حدیث مراد ہے جس کی سند کا سلسلہ راوی سے معصوم تک ملا ہوا ہو اور اس سلسلہ میں کوئی راوی کم نہ ہو۔
- (۲) متصل - اس سے وہ حدیث مراد ہے جس کے سلسلہ سند میں جتنے بھی راوی ہوں ان میں سے ہر راوی نے اپنے پہلے راوی سے

مردی ہو خواہ خود سن کر نقل کیا ہو یا اجازت و منادیت کے ذریعہ سے
 نے کے حکم سے حاصل کر کے نقل کیا ہو، اور یہ سلسلہ اسی عنوان
 کے تحت ہے: غیر معصوم (صحابی) سے جاملہ ہو متصل کو موصول بھی کہتے

مردی اور منادیت دونوں کا وہی حکم ہے جو سننے کا ہے اس مقام پر اس امر
 مدد ہے کہ یہ بتا دیا جائے کہ اجازت اور منادیت سے کیا مراد ہے۔

اجازت سے یہ مطلب ہے کہ شیخ کسی شخص کو حدیث کی
 روایت اور اسے بیان کرنے کی اجازت دے دے۔
 اجازت دینا یہ ہے کہ اسے دے دے۔

اگر کسی شخص کو کسی خاص چیز کی اجازت دینا جیسے شیخ کا یہ

جزء التہذیب اولیٰ کتاب الاربعۃ۔

یہ کتاب تھیں کتاب تہذیب یا کتاب اربعہ کی احادیث کو
 بیان کرنے والی روایت کی اجازت دی۔

اگر کسی شخص کو غیر تین چیز کی اجازت دینا جیسے شیخ کا یہ کہ

حدیث التزویۃ عن مسموعاتی ومقرواتی

یہ کتاب تھیں اپنی سنائی ہوئی اور پڑھنی ہوئی احادیث کو

بیان کرنے کی اجازت دی۔

(۳) مرفوع - اس سے وہ حدیث مراد ہے جو کسی معصوم
طرف منسوب کی گئی ہو چونکہ حدیث کا اطلاق معصوم کے قول و فعل دونوں

(بقیہ حاشیہ ص ۷۷)

(۳) غیر معین شخص کو مخصوص چیز کی اجازت دینا جیسے شیخ کا یہ کہنا
اجزت التہذیب او الکتب الاربعہ بجمیع
الطلبہ او لاهل زمانے

میں نے تمام طلبہ یا اپنے زمانہ والوں کو کتاب تہذیب یا کتب
اربعدہ کی احادیث کو بیان کرنے کی اجازت دی

(۴) غیر معین شخص کو غیر معین چیز کی اجازت دینا جیسے شیخ کا یہ کہنا
اجزت مسموعاتی و مقرواتی لکل اهل
زمانی۔

میں نے اپنے تمام زمانہ والوں کو اپنی سنی ہوئی اور پڑھی ہوئی
احادیث اور روایات کرنے کی اجازت دی۔

مسائل کی توضیح اور مسائل سے شیخ کا اپنے شاگرد کو حدیث کی کتاب
دینا مراد ہے، خواہ وہ کتاب اجازہ کے ساتھ دی ہو جیسے شیخ کا اپنے شاگرد کو
کی کتاب دیتے وقت یہ کہنا کہ :-

ہذا اسماعی اور وایتی عن فلان فاروہ
عنی واجزت لك رواية عني۔

یہ فلاں شخص سے میری سنی ہوئی یا روایت کی ہوئی حدیثیں

ہمیں چیزوں پر ہوتا ہے اس لئے ان میں جو چیز بھی معصوم کی طرف منسوب
کی جائے گی وہ مرفوع کے تحت میں آجائے گی۔

قول کے منسوب ہونے کی یہ صورت ہے کہ آنحضرت کے اصحاب یا
ان کے پیروں کے اصحاب میں سے کوئی صحابی بیان کرے کہ :-

سمعت رسول اللہ يقول ~~ص~~ ~~ع~~ ~~ن~~ ~~ا~~ ~~و~~ سمعت
الصادق يقول ~~ص~~ ~~ع~~ ~~ن~~ ~~ا~~۔

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ انھوں نے ایسا فرمایا
یا امام جعفر صادق سے میں نے سنا کہ انھوں نے ایسا فرمایا۔

اس میں صحابی نے قول کو جناب رسول خدا یا امام جعفر صادق کی منسوب
کیا ہے۔

فعل کے منسوب ہونے کی یہ صورت ہے کہ آنحضرت کے اصحاب یا ان کے
کے اصحاب میں سے کوئی صحابی بیان کرے کہ :-

بقیہ ناشیہ (۔)

ہیں تم ان کی مجھ سے روایت کرو اور میں تمہیں ان کی روایت
کرنے کی اجازت دیتا ہوں۔

خواہ اجازت کے بغیر شیخ نے کتاب بی برو اور کتاب بیہ وقت صحت یہ کہا ہو
هذا اسماعی من فلان۔

یہ حدیثیں میری فلاں شخص سے سنی ہوئی ہیں ۱۲

رأيت رسول الله يفعل كذا او فعل كذا
 اورأيت الرضا يفعل كذا او فعل كذا
 میں نے جناب رسول خدا کو ایسا کرتے ہوئے دیکھا یا آپ
 ایسا کیا۔ یا میں نے امام جعفر صادق علیہ السلام کو ایسا کرتے
 ہوئے دیکھا یا حضرت نے ایسا کیا۔

اس میں صحابی نے فعل کو جناب رسالت یا امامت یا امامت
 منسوب کیا ہے تقریر کے منسوب ہونے کی یہ صورت ہے کہ آنحضرت کے صحابہ
 یا ائمہ اطہار کے اصحاب میں سے کوئی صحابی بیان کرے کہ

فعلت بحضرة الرسول كذا او فعل فلان
 بحضرة كذا۔ او فعلت بحضرة للجواد كذا
 وفعل فلان بحضرة كذا۔

میں نے جناب رسول خدا کی موجودگی میں ایسا کیا یا فلان
 شخص نے ان جناب کی موجودگی میں ایسا کیا۔ میں نے حضرت
 جواد کے سامنے ایسا کیا یا فلان شخص نے ان جناب کے سامنے
 ایسا کیا۔

اور اس کے ساتھ یہ بیان ذکر ہے کہ آنحضرت یا امام نے اس فعل سے
 ممانعت فرمائی اس میں صحابی نے تقریر کو حضرت رسول خدا یا حضرت جواد

لے اگر تمام قیۃ نہ ہو۔

کی طرف منسوب کیا ہے۔

تنبیہ۔ حدیث کے مرفوع ہونے کا معیار صرف یہ ہے کہ وہ معصوم کی طرف منسوب ہو اس میں سلسلہ سند کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ اگر کوئی حدیث کسی معصوم کی طرف منسوب کی گئی ہو اور اس کی سند کا سلسلہ دی سے معصوم تک متصل ہو تب بھی وہ مرفوع کہلائے گی اور اگر سلسلہ سند معصوم تک متصل نہ ہو بلکہ منقطع ہو گیا تو اُسے بھی مرفوع کہیں گے۔ اُسے اہم کی طرف منسوب کر دیا گیا ہے مثال کے طور پر ثقہ الاسلام کی اس حدیث کو لے لیجئے جو کافی میں مذکور ہے۔

علی بن ابراہیم رفعہ الی ابی عبد اللہ

قَالَ طَبَقَ الْعِلْمُ ثَلَاثَةً

اس حدیث میں علی بن ابراہیم نے ایک قول کو حضرت امام جعفر صادقؑ کی طرف منسوب کیا ہے اس انتساب کی وجہ سے یہ حدیث مرفوع کہلائے گی۔ یہ سلسلہ سند کے اعتبار سے یہ حدیث متصل نہیں ہے بلکہ منقطع ہے کیونکہ علی بن ابراہیم نے جس راوی کے ذریعہ سے حدیث کو معصوم تک پہنچایا ہے کتابیاں کوئی تذکرہ نہیں ہے۔

ابتنہ یہ ہو سکتا ہے کہ یہی حدیث علی بن ابراہیم کے لئے منقطع نہ ہو بلکہ متصل ہو اور ان کو اس راوی کا علم ہو جس نے اس حدیث کو حضرت امام جعفر صادقؑ سے حاصل کیا ہو۔

اور یہ ممکن ہے کہ یہ حدیث ثقہ الاسلام کے لئے بھی متصل ہو اور

عل بن ابراہیم نے اس حدیث کو سند متصل سے بیان کیا ہوا وثقۃ الاسان
نے سند کو حذف کر دیا ہو۔

بہر حال، حدیث جب معصوم کی طرف منسوب ہوگی تو وہ مرفوعہ مذکور
خود سلسلہ سند کے اعتبار سے وہ متصل ہو یا اس کی سند میں سے بعض
راوی چھوٹ گئے ہوں یا وہ سہم ہو گئے ہوں یا بعض راویوں نے ایسے راویوں
سے روایت کی جو جن سے ملاقات نہ ہوئی ہو۔

(۴) معنعن۔ اس سے وہ حدیث مراد ہے جس کی سند کا سلسلہ
فلان عن فلان۔ کہہ کر بیان کیا گیا ہو، اور حدیث فلان عن
فلان یا خبر فلان عن فلان۔ یا سمع فلان عن فلان کہہ کر بیان
کیا گیا ہو۔

تنبیہ معنعن حدیث کا سند کے اعتبار سے کیا حکم ہے اس میں
خفت ہے اگر ایک راوی کا دوسرے سے اتصال نہ ہو تو وہ حدیث مرسل
و منقطع سمجھی جائے گی۔ البتہ اگر ایک راوی کا دوسرے راوی سے ملاقات کرنا
ممكن ہو اور تدلیس کا خوف نہ ہو تو وہ حدیث متصل ہوگی۔

(۵) معلق۔ اس سے وہ حدیث مراد ہے جس کی سند کے سلسلہ
میں ابتداء سے ایک یا زیادہ راوی حذف کر دیے گئے ہوں، جیسے شیخ کا حدیث
کو اس طرح بیان کرنا کہ وہ عہذہ ذرا اس کا عن الباقر علیہ السلام
یا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال ان الصادق
علیہ السلام۔

تنبیہ - جو راوی حذف کر دیے گئے ہوں اگر کسی ثقہ سے ان کا پتہ چل جائے بالخصوص راوی ہی کے ذریعہ سے تو معلق و حدیث صحیح سے خارج نہ ہوگی جیسے شیخ الطائفہ کا اپنی دونوں کتابوں میں یا صدوق کا من یحضرہ الفقیہ میں محمد بن یعقوب یا احمد بن محمد یا ایسے اشخاص سے روایت کرنا جن سے انھوں نے ملاقات نہ کی ہو اور پھر آخر کتاب میں ہر ایک سے روایت پہنچنے کا سلسلہ بیان کر دینا تو اس صورت میں مخدوف مذکور ہی کے حکم میں ہوں گے اس لئے کہ حذف تو کتابت یا لفظ میں ہے اور مقصود وہی ہے جو آخر کتاب میں مذکور ہے۔

اور اگر مخدوف راوی کا کسی ثقہ راوی سے پتہ نہ چھے تو معلق صحیح سے خارج ہو کر مرسل کی طرح ہو جائے گی۔

(۶) مفرد - اس کی دو قسمیں ہیں۔

اول - مطلق - اس سے وہ حدیث مراد ہے کہ جسے تمام راویوں میں سے صرف ایک ہی راوی بیان کرے۔

دوم - نسبی - اس سے وہ حدیث مراد ہے جسے کسی خاص شہر والوں جیسے مکہ یا بصرہ یا کوفہ والوں نے ہی روایت کیا ہو۔

(۷) مدرج - اس سے وہ حدیث مراد ہے جس میں راوی کا نام اس طریقہ سے داخل ہو گیا ہو کہ اس سے یہ گمان ہوتا ہو کہ یہ بھی حدیث کا بنیاد ہے۔

تنبیہ اور آج کی صورت یہ ہے کہ راوی کسی حدیث کو بیان

محکم پھر اپنا یا کسی دوسرے کا کلام ذکر کرے، بعد ازاں پھر متصل ہی یہ
کو بیان کرے اور سننے والے کو شبہ ہو کہ اُس نے اپنا یا دوسرا کو
ذکر کیا وہ بھی حدیث ہے اس میں جو کلام داخل کیا گیا ہے وہ صحیح ہے
اور جس حدیث میں یہ کلام داخل ہوا ہے وہ حدیث بدرجہ فیہ ہوگی۔
ادراج کی چند قسمیں ہیں۔

(الف) وہ صورت جس کو ہم نے بیان کیا کہ حدیث کے درج
میں راوی یا کسی اور کا کلام اس طریقہ سے داخل ہو جائے کہ اُس نے
خبر حدیث ہونے کا وہم و گمان ہو۔

(ب) دو حدیثیں الگ دو سندوں کے ساتھ ہوں اور راوی نے
ایک سند کو دوسری سند میں درج کر کے دونوں حدیثوں کو ایک ہی سند سے
روایت کر دیا ہو، اور دوسری سند کو چھوڑ دیا ہو۔

(ج) ایک حدیث کو کسی جماعت نے مختلف سندوں سے روایت
کیا ہو یعنی کسی نے کسی سند سے اور کسی نے کسی سند سے یا مختلف حدیثوں
کو ایک سند سے روایت کیا ہو اور راوی نے سب کی روایتوں کو آپس میں
درج کر کے نقل کر دیا ہو اور سند یا متن کے اختلاف کا تذکرہ نہ کیا ہو۔
(۸) مشہور۔ اس سے وہ حدیث مراد ہے۔

(الف) جوابل حدیث میں شایع ہو اور اسے بہت سے راویوں نے
نقل کیا ہو۔

(ب) جوابل حدیث اور غیر اہل حدیث سب میں شایع ہو۔

حدیث، نفعاً اعمال بالنیات -

(ج) جو صرف غیر اہل حدیث میں شائع ہوا اور اہل حدیث کے
یہاں بے اصل ہو۔

تنبیہ بعض علما نے بیان کیا ہے کہ چار حدیثیں ایسی ہیں
جو لوگوں کی زبانوں پر جاری ہیں مگر ان کی کوئی اصل نہیں ہے۔

أَوَّلُ مَنْ بَشَّرَنِي بِخُرُوجِ إِذَا مَرَّ بِبَشْرَتِهِ بِالْجَنَّةِ
دَوْمَرٍ مِنْ أَذَى ذَمِّيَّاتٍ خَصْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

سومر یوم غزکم یوم صومکم

چهارم للسائل حق وان جاء على فرس

(۹) غریب - اس کی تین قسمیں ہیں۔

أَوَّلُ - وہ حدیث جو سند اور متن دونوں کے اعتبار سے غریب ہو اور

اس کے متن کو نقطہ ایک ہی راوی نے یہ نقل کیا ہو۔

ثَوَمَر - وہ حدیث جو صرف سند کے اعتبار سے غریب ہو، متن کو تو

بہت سے اصحاب جانتے ہوں مگر سند کو صرف ایک ہی راوی نے روایت

کیا ہو۔

سومر - وہ حدیث جو صرف متن کے اعتبار سے غریب ہو اور اسے

مذہب پرشاد کا بھی اطلاق کیا گیا ہے مگر مشہور یہی ہے کہ غریب و شاذ دونوں ایک

نہیں ہیں بلکہ شاذ کی تعریف سے معلوم ہوگا کہ ۱۲۰

ایک ہی شخص جانتا ہو اور اسی سے جماعت کثیرہ نے نقل کیا ہے
 یہ حدیث ایسی حالت میں "غریب مشہور" ہوگئی اس لئے کہ اس
 طرف اول میں تو غریب ہے اور طرف آخر میں مشہور۔

تنبیہ حدیث "انما الاعمال بالنیات" بھی
 ہے یعنی طرف اول تو غریب ہے کیونکہ اس حدیث کو اصحاب میں فقہانہ
 عسکری نے بیان کیا پھر تنہا علقمہ نے پھر تنہا محمد بن ابراہیم نے تنہا
 بن سعید نے اور طرف آخر میں مشہور ہوگئی اس لئے کہ جن راویوں نے
 نے تذکرہ کیا ان کے بعد تو بہت سے راویوں نے نقل کیا ہے یہاں تک کہ
 بعض علماء نے بیان کیا ہے کہ اس حدیث کو یحییٰ بن سعید سے وہ سوائے
 زیادہ آدمیوں نے نقل کیا ہے، اور ابواسمعیل الہروسی سے حکایت ہے
 کہ انہوں نے اس کو یحییٰ بن سعید سے ساتھ سوطریق سے لکھی ہے اس کے
 نقلاً کتب احادیث میں بہت طیس گئے اس لئے کہ بہت سی ایسی حدیثیں
 ہیں کہ جنہیں ایک ہی شخص نے روایت کیا پھر اس کے راوی زیادہ ہونگے

نہ محدثین میں مشہور تو یہی ہے کہ اس حدیث کو حضرت طر، علقمہ، محمد بن ابراہیم
 یحییٰ بن سعید چار آدمیوں ہی نے یک بعد دیگرے روایت کی ہے تو بہت کم
 نے دعویٰ کیا ہے کہ اس حدیث کو حضرت مل، ابوسعید الخدری، اور اس سے
 انہیں غلط ہے، بعض سے اصحاب نے اس کے سنی کو روایت کیا ہے اس صورت
 میں یہ حدیث غریب رہے گی۔

یا مخصوص کتب احادیث تالیف ہونے کے بعد۔

(۱۰) مصحف۔ اس سے وہ حدیث مراد ہے جس میں کسی قسم کا تغیر واقع ہو گیا ہو۔ تصحیف کی تین قسمیں ہیں۔

اول، سند کی تصحیف یعنی حدیث کے سلسلہ سند میں جو راوی ہیں ان میں سے کسی راوی کے نام میں تغیر واقع ہو گیا ہو جیسے مراحم ابو العوام یا حرز کا جریر یا برید کا یزید

دوم، متن کی تصحیف یعنی حدیث کے الفاظ میں کچھ تغیر ہو گیا ہو جیسے حدیث من صام رمضان واتبعہ ستا من شوال میں بعض لوگوں کے ستا کے بجائے شتا روایت کیا ہے۔

تنبیہ۔ سند حدیث یا متن حدیث کے الفاظ میں جو تصحیف ہوتی ہے وہ عموماً بھارت یا سماعت کی غلطی سے ہوتی ہے آنکھ کی غلطی سے ان الفاظ میں تصحیف ہو جایا کرتی ہے جن میں تجانس خطی ہو اور وہ ایک ہی وقت سے لکھے جاتے ہوں جیسے ہمدانی اور ہمدانی یا حرز جریر وغیرہ۔

ان الفاظ میں تغیر ہوگا وہ صرف اس بنا پر کہ حروف کے تقارب کی وجہ سے نظر کو اھوٹا ہو اس لئے کہ یہ تغیر سماعت کی وجہ سے نہیں ہو سکتا بعض لوگ "ما صم الاحوال" کو "اصل الاخذ" کہنا آنکھ کی غلطی سے کرتے ہیں اس لئے کہ کتابت کے استباہ سے ایسا نہیں ہو سکتا بلکہ یہ کتابت غلطی سے ہوا۔

مستوفیہ، معنی کی تصحیف یعنی الفاظ حدیث کے معنوں میں تغیر واقع

ہو گیا ہو جیسے ابو موسیٰ بن الشنّاف المغیری سے منقول ہے کہ انھوں نے کہا:

نحن قوم لنا شرف نحن عنزة صلی اللہ علیہ وسلم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اس قول میں انھوں نے اس حدیث کا ابو موسیٰ نے اپنا اس قول

میں اس حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے جس میں آنحضرتؐ کے متعلق مذکور ہے

کہ: اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

حالانکہ آنحضرتؐ کی حدیث عنزہ سے نیزہ مراد ہے، واقعیوں پر

تھا کہ ایک مرتبہ حضرت نے نماز پڑھی تو سامنے ایک نیزہ گاڑ دیا تاکہ وہ

سامنے گزرنے والوں سے ایک قسم کا ستر ہو جائے، چونکہ وہ سامنے گاڑ

گیا تھا اسی لئے حدیث میں مذکور ہوا کہ آنحضرتؐ نے عنزہ (نیزہ) کی

طرف نماز پڑھی، مگر ابو موسیٰ جو نبی عنزہ سے تھا اُس کو اس حدیث کا عنزہ

تو تمہ ہوا اور عنزہ سے نیزہ کے بجائے قبیلہ سمجھا اور اس کو اپنے قبیلہ کے

شرف میں بیان کر دیا۔

تصحیف حدیث کے غلطوں میں تو نہیں ہے اس لئے کہ غلطی ہی

صرف معنی میں تصحیف اور تغیر واقع ہو گیا، اس لئے کہ حدیث میں تو عنزہ کے

معنی نیزہ کے تھے اور ابو موسیٰ نے قبیلہ عنزہ مراد لئے۔

۱۱۔ عالی۔ اس سے وہ حدیث مراد ہے جس کے سلسلہ سند میں

معصوم سے متصل ہونے کے باوجود راوی کم ہوں۔

تنبیہ جس حدیث کی سلسلہ سند عالی ہوا ہے اگر شریعت

نزدیک اس حدیث پر مزیت حاصل ہو جائے جو عالی نہ ہو، اور اس کی وجہ
یہ ہے کہ سند جس قدر عالی ہوگی اور اس میں وسائط کم ہوں گے اسی قدر
اس میں غلطی کا خطرہ بھی کم ہوگا اس لئے کہ سند میں جتنے بھی راوی ہوں گے
ان میں سے ہر راوی جائز اخطا ہوگا ایسی حالت میں جس سند میں راوی
زیادہ ہوں گے اس میں خطا کا بھی احتمال زیادہ ہوگا اور جس سند میں راوی
کم ہوں گے اس میں خطا کا احتمال بھی کم ہوگا۔ چنانچہ سند عالی میں راویوں
کی تعداد کم ہوتی ہے لہذا اس میں خطا کا احتمال کم ہوگا مگر یہ ضروری ہے ہر
وہ سند جو عالی ہو اسے ہر اس سند پر جو عالی نہ ہو بہ حالت میں مزیت ہی
حاصل ہے اس لئے کہ سند عالی کے راویوں کے مقابلہ میں اگر سند غیر عالی
کے راوی زیادہ ثقہ، زیادہ حافظ، زیادہ ضابط ہوں اور پھر اتصال بھی
ظاہر ہو یعنی اس سند میں تصریح ہو کہ ہر ایک راوی نے اپنے راوی سے،
دقات کی ہو تو ایسی سند غیر عالی ہونے کے باوجود اس سند پر مزیت ملے جا سکی
جو حال ہو مگر اس کے راویوں میں یہ اوصاف کم ہوں، اور اتصال ظاہر نہ ہو۔

مطلب یہی ہے کہ آپ کو اصناف کے حالات میں ملے گا کہ وہ حدیث کو حاصل
کرنے کے لئے اور درازہ سفر اختیار کر کے مشایخ کی خدمت میں پہنچتے تھے
اور حدیث کو ان سے حاصل کرتے تھے جس کی وجہ صرف یہی تھی کہ حدیث
میں اس حد تک زیادتی نہ ہو اور حدیث عالی سے ۱۲

علو کی قسمیں

علو کی چند قسمیں ہیں :-

(۱) حدیث کی جو سند معصوم سے قریب تر ہو یعنی ایک حدیث چند سندوں کے ساتھ مروی ہو، ان میں جو سند معصوم سے زیادہ قریب ہوگی اور اس میں راوی کم ہوں گے وہ عالی ہوگی۔

(۲) حدیث کی جو سند ائمہ حدیث یعنی شیخ ابو جعفر بن یعقوب کلینی صاحب کافی اور شیخ ابو جعفر محمد بن علی بن الحسن بن موسیٰ بن بابویہ القمی الملقب بالصدوق صاحب کتاب مدینۃ العلم و کتاب من لا یحضرہ الفقیہ شیخ ابو جعفر محمد بن حسن بن علی الطوسی الملقب بالشیخ الطائف صاحب کتاب التہذیب و کتاب الاستبصار وغیرہ سے قریب ہو وہ عالی ہوگی۔

(۳) حدیث کی جس سند کے راوی نے حدیث کی پہلی سماعت کی ہو وہ عالی ہوگی اس لئے کہ اس کا زائد امام سے بہ نسبت دوسری سند کے قریب ہے۔

(۴) بعض علما نے بیان کیا ہے کہ جس سند کے راوی نے پہلے وفات پائی ہو وہ حدیث عالی ہوگی جیسے شیخ شہید نے علامہ جمال الدین بن مطہر سے دو حدیثیں روایت کی ہیں جن میں سے ایک توفیق عمید الدین سے اور دوسری فخر الدین بن جمال بن مطہر سے وہ دونوں حدیثیں اگرچہ سند کے راویوں کی تعداد کے لحاظ سے تو برابر ہیں مگر توفیق عمید الدین نے جس

حدیث کی روایت کی وہ حال ہوگی اس کے انھوں نے فرمایا کہ یہ حدیث
زیب و پسند۔ وہ سال پیشہ و فائز پائی۔

(۱۲) شاذ۔ اس حدیث سے وہ ملاحظہ جس کو پسند کرتے۔ روایت
کیا ہوگی کہ وہ حدیث کے خلاف ہو۔

شاذ حدیث کی رد و قبول کا معیار

شاذ حدیث جو جہور کی حدیث کے خلاف ہو، وہ قبول اور قایل
عمل ہوگی یا نہیں۔ اس میں اختلاف ہے۔

بعض علما تو ہر شاذ حدیث کو اس بنا پر قبول کر دیتے ہیں کہ اس کا
دلیل ثقت کا قول ہے کہ معتبر ہوتا ہے اس سے اس کی حدیث بھی مقبول
و قایل عمل ہوگی۔

بعض علما ہر شاذ حدیث کو اس بنا پر رد کر دیتے ہیں کہ وہ جہور کی
حدیث کے خلاف ہے، جہور کی حدیث چونکہ مشہور ہوتی ہے اس سے اس
حدیث کی گمان نہ ہوتا ہے اور جس حدیث میں صحت کا گمان نہ ہو وہ
مقبول نہیں اور جو حدیث اس کے خلاف ہو وہ رد ہوگی، شاذ حدیث
حفاظت ہوا کہین یا اسے رد کر دینا ایک طرز فیصلہ ہے نہ تو منطق قبول کی
ہو سکتی ہے نہ اسے طاقاً رد کیا جاسکتا ہے اسی لئے بعض علما نے اس کے
انھوں نے رد و رد ہونے میں تفصیل کی ہے شاذ حدیث بعض حالات میں
مقبول ہوگی بعض حالات میں رد و اس کے رد و قبول کا ضابطہ یہ ہے
شاذ حدیث کے ردی کے مقابلہ میں جہور کی حدیث کے رد و قبول

میں حفظ حدیث اور ضبط و عدالت کا وصف زائد ہو وہ راجح ہو تو شانہ
مقبول نہ ہوگی اسے رد کر دیا جائے گا اور ایسی حالت میں اس کو "شانہ
کمیں گئے اس لئے کہ اس کے راوی میں اوصاف ثلاثہ (حفظ ضبط عدالت)
سے جو جہان کا سبب ہو سکے ہیں کوئی وصف بھی نہیں ہے۔

اگر جہور کی حدیث کے راویوں کے مقابلہ میں شاذ حدیث کے راوی میں
حفظ اور ضبط و عدالت کا وصف زائد ہو تو اس (شاذ حدیث) کو رد کیا
جائے گا اور نہ وہ شاذ مردود کہلائے گی اس لئے کہ اس میں جہاں صفت روح
استند زرا موجود ہے وہاں صفت راجحہ اوصاف ثلاثہ کی زیادتی بھی موجود
ہے۔

ایسی صورت میں شاذ حدیث اور جہور کی حدیث دونوں مستساخ
ہوں گے اور اس جہت سے کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح نہ ہوگی۔

اگر شاذ حدیث اور جہور کی حدیث کے راوی مساوی ہوں تب بھی
یہ (شاذ حدیث) رد کی جائے گی اس لئے کہ راوی کا ثقت ہونا حدیث کے بقدر
ہونے کا سبب ہے مگر یہ چونکہ وصف جہور کی حدیث کے راویوں میں بھی پایا
جاتا ہے اس لئے اس پر ترجیح بھی نہ دی جائے گی۔

(۱۳) مسلسل

(۱۴) مزید۔ اس سے وہ حدیث مستساخ ہے جس میں ان احادیث
کے بعد میں جو سی سی میں مذکور ہیں کچھ زیادتی ہو اس کی رو سے یہ
اقول "مزید فی المتن" جس حدیث کے تحت یہ لکھا گیا ہے

راوی ہوں اور اس حدیث کے سلسلہ سند میں پارہ راوی، بعض کی حدیث ہو اور یہ حدیث مسند ہو، بعض کی حدیث مقطوع ہو اور یہ موصول، بعض کی حدیث مقطوع ہو اور انہوں نے غیر معصوم پر دقت کیا ہو اور یہ حدیث دھنس ہو۔ اور اس کے راوی نے حدیث کو معصوم کی طائت منسوب کر دیا ہو اور فی الاسناد اسی طرح مقبول ہے جس طرح مزید فی المتن۔

(۱۵) "مختلف" جس سے وہ حدیث مراد ہے جو بظاہر کسی دوسری حدیث کے خلاف ہو اگر مختلف حدیثوں میں کوئی صورت جمع ہو سکتی ہو تو کیا جمع کیا جائے گا اور نہ اگر ان میں سے ایک ناسخ اور دوسرے منسوخ ہو تو ناسخ مقدم کریں گے۔ اور اگر یہ نہیں ہے تو حدیث کی ترجیح دینے کے اسباب پر نظر کریں گے اور جس حدیث میں اسباب ترجیح موجود ہوں گے اس کو ترجیح دیں گے۔

(۱۶) ناسخ و منسوخ

ناسخ وہ حدیث ہے جو کسی سابق حکم شرعی کو زائل اور باطل کرے اور منسوخ وہ حدیث ہے جس کا حکم کسی شرعی دلیل سے جو اس سے متاخر

سے دو حدیثوں میں اختلاف کی صورت میں کبھی صورت جمع نکل آتی ہے جس سے وہ اختلاف ہوتا ہے ایسے مقام پر اختلاف صرف ظاہری ہوتا ہے اور جہاں صورت جمع پیدا نہیں ہو سکتی وہاں اختلاف ظاہری و باطنی دونوں طریقہ کا ہوتا ہے

اول و باطل ہر جہاں ۔

تنبیہ ۔ تاریخ منسوخ معلوم ہونے کے چند طریقے ہیں ۔
اول ۔ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے فراموشی سے انکسرت

الشیخ

صکنت فحیتکم عن زیارة القبور فزورواھا۔

دوم ۔ صحابی ہ نقل کرنا جیسے یہ بیان کرنا کہ

کان اخر الامرین من رسول اللہ صکنا۔

سوم ۔ تاریخ یعنی جو حدیث بعد کی ہوگی وہ پہلی حدیث کی تاریخ
ہوگی یوں ۔ اصحاب سے دومی ہے ۔

صکنا فعل بالاحداث والاحداث

چهارم ۔ جماع جیسے شرابی کو چوٹی یا قتل کر دینے کی حدیث کہ

جماع اس کے خلاف قلم ہو چکا ہے اس حدیث کو منسوخ کر دیا ۔

(۱۸۰) غریب لفظ اس سے وہ حدیث مراد ہے جس کے متن میں

روای الزیاد مثل حفظہ قلت استعمال کی وجہ سے نہم سے دور ہو ۔

(۱۸۱) مقبول ۔ اس سے نہ حدیث مراد ہے جو قبول کر لی گئی ہو ۔

اس سے ضمون پر عمل ہوتا ہو بغیر اس کے اس کی صحت و عدم صحت کی
دلائل توجہ و انتہات کیا جاتا ہو ۔

اور حدیث کی جو قسمیں کہ حدیث ضعیف کے ساتھ مخصوص ہیں وہ

مستحب نہیں ۔

(۱) موقوف - اس کی دو قسمیں ہیں -

۱۔ مطلق - جس سے وہ حدیث مراد ہے جو کسی معصوم کے

صحابی سے مروی ہو۔ اور سلسلہ روایت معصوم تک نہ پہنچا ہو خود اس کی
سند متصل ہو یا منقطع۔

۲۔ مفید - جس سے وہ حدیث مراد ہے جو صحابی معصوم کے مرنے کے

اور سے مروی ہو جیسے

وقفہ فلاں علی فلاں

جب کہ موقوف علیہ غیر صحابی ہو۔

تنبیہ :- موقوف کے سلسلہ میں دو تین باتوں کا غلط ہر کر دینا ضروری

ہے۔

اول - اگر کوئی صحابی کسی آیت کی تفسیر بیان کرے تو یہ موقوف ہوگی

یا مرفوع - محدثین نے اس میں اختلاف کیا ہے، بعض کا تو یہ خیال ہے کہ یہ موقوف

ہوگی اور بعض یہ کہتے ہیں کہ مرفوع ہوگی۔ اور بعض محدثین نے اس میں تفصیل

کی ہے اگر اس تفسیر کا تعلق آیت کی شان نزول سے ہے تو وہ مرفوع ہوگی

جیسے جابر کا یہ بیان کہ

عانت الیہود تقول من انی امرت علی

فانزل اللہ تعالیٰ نسا لکم حرث لکم فاتوا حرثکم

فی شثمہ -

اور اگر اس کا تعلق شان نزول سے نہیں ہے اور معصوم کی طرف

سبب بھی نہیں ہے تو موقوف ہوگی۔

دوم۔ کسی صحابی کا یہ کہنا کہ۔

عنا نفعل عذاا ونقول عذاا

موقوف ہوگا یا مرفوع، اگر اس قسم کا کلام مطلق ہوگا اور اس میں کسی نہ کی قید نہ ہو۔ یا قید تو ہو مگر معصوم کے زمانہ کی طرف انتساب نہ ہو تو یہ موقوف قرار دیا جائے گا۔ اس لئے کہ اس سے یہ نہیں سمجھا جاسکتا کہ معصوم کو اس پر اطلاع ہوئی یا انہوں نے اس کے متعلق حکم دیا بلکہ یہ اطلاع ہونے نہ ہونے اور حکم دینے نہ دینے سے عام ہے لہذا وہ مرفوع نہیں قرار دیا جاسکتا۔ اگر یہ کلام مطلق نہ ہو بلکہ زمانہ معصوم کی طرف منسوب ہو اور ساتھ ہی ساتھ یہ بھی بیان کر دیا گیا ہو کہ معصوم کو اس پر اطلاع ہوئی اور انہوں نے مانعت نہ فرمائی تو یہ مرفوع ہوگا اور اگر یہ بیان نہ کیا گیا ہو کہ معصوم کو اس پر اطلاع ہوئی اور انہوں نے مانعت نہ فرمائی تب بھی وہ مرفوع ہی ہوگا اس لئے اس کا ظاہر بتاتا ہے کہ معصوم کو اس پر اطلاع ہوئی ہوگی بلکہ اس کا ظاہر اس امر پر روشنی ڈالتا ہے کہ تمام صحابہ کا یہی طرز عمل تھا اس لئے صحابی نے اس لفظ کو احتجاج کے لئے پیش کیا ہے اور اس وقت تک احتجاج درست نہیں ہو سکتا جب تک تمام صحابہ کا یہ عمل نہ ہو اس لئے کہ بعض و نفعل محبت نہیں ہے۔

سوم۔ موقوف محبت نہیں ہے اگرچہ اس کی سند صحیح ہی ہو اس لئے

کہ ہر صحابی اس شخص کے قول کی طرف متوجہ نہیں ہوا تھا کیا یہ ہے اور

غیر معصوم ہونے کی وجہ سے اس کا قول حجت نہیں ہے کہ بعض اس کی عمر سے
 قائل ہیں مگر ان کا قول فصاحت سے خالی نہیں۔

(۲۱) مقطوع - اس سے وہ حدیث مراد ہے جو کسی تابعی سے
 مروی ہو خواہ وہ اصحاب رسول کا تابعی یا اصحاب ائمہ کا مقطوع اور
 منقطع بھی کہتے ہیں۔

حدیث مقطوع حجت نہیں ہے اس لئے کہ جس کے قول پر توقف کیا
 گیا ہے اس کا قول حجت نہیں ہے۔

(۲۲) مرسل - اس سے وہ حدیث مراد ہے جس کو معصوم سے اپنے
 شخص نے روایت کی ہو جس نے ان سے ملاقات کی ہو اور حدیث کو بغیر
 واسطہ کے روایت کرے جیسے کوئی تابعی یوں روایت کرے کہ

قال رسول الله كذا

یا واسطہ کو بھول جائے اور اس کی تصدیق کر دے یا باوجود جانتے کے
 واسطہ کو چھوڑ دے یا مبہم کر دے جیسے کہ عن رجل یا عن اصحابنا

اسے مقطوع ہر قول مطلق سے تو اس کے مغایر ہے کہ ہر قول میں صحابی سے روایت
 ہوتی ہے اور مقطوع میں تابعی سے در ہر قول متقید ہے اخص ہے اس لئے کہ ہر قول
 تابعی در غیر تابعی دونوں کو شامل ہے اور یہ تابعی کے ساتھ مخصوص ہے ۱۲

۱۳ ملاقات سے مراد ہے کہ ای نے معصوم سے مل کر حدیث کو حاصل کیا ہو اور

مطلق ملاقات مراد نہیں ہے ۱۴

ہمارے صحاب میں مرسل کے یہی معنی مشہور و متعارف ہیں اور جمہور میں یہ
 معنی مشہور ہیں کہ تاہم بعض واسطہ کا تذکرہ کے بغیر حدیث کو محض رسول خدا
 سے روایت کرے جیسے سعید بن المسیب کا کہنا کہ
 قال رسول الله كذا۔

حدیث مرسل بھی محبت نہیں ہے خواہ یہ حدیث کسی صحابی کی ہو یا غیر
 صحابی کی اور اس میں سے ایک راوی ساقط ہوا ہو یا زائد اس لئے کہ جو واسطہ
 راوی کم ہو گیا ہے اس کا حال معلوم نہیں کہ کیسا ہے مگر یہ ہے کہ ضعیف ہو
 بہت جس شخص کے متعلق معلوم ہو کہ وہ غیر ثقہ سے روایت ہی نہیں کرتا جیسے
 ابن ابی غلبہ تو ان کی مرسل حدیث قبول کر لی جائے گی مگر اس صورت میں
 اس سند ہوگی۔

تنبیہ: اگر مرسل حدیث کی سند میں سے ایک راوی کم ہو گیا
 ہو تو اس پر منقطع اور مقطوع کا بھی اطلاق کیا جائے گا اور اگر ایک سے
 زائد راوی کم ہو جائیں تو اس پر مفصل کا بھی اطلاق ہوگا۔

(۳) معلل۔ اس سے وہ حدیث مراد ہے جو ظاہر میں تو صحیح
 و سالم ہو مگر اس میں کوئی علت اور ایسا مخفی سبب موجود ہو جو حدیث کی
 صحت میں قوت کرتا ہو اس کی دو قسمیں ہیں۔

اول :- یہ علت حدیث کے متن میں ہو جیسے :-

۱۔ متن حدیث قواعد عربیت کے خلاف ہو۔

۲۔ حدیث کسی قطعی دلیل کے خلاف ہو۔

۳۔ حدیث میں ایک ہی راوی کی طرف سے اضطراب ہو جو حدیث کو
عدم ضبط اور عدم تحقیق پر دلالت کرے۔

دومر۔ یہ غلط حدیث کی سند میں ہو جیسے۔

۱۔ حدیث کہ راوی ایسا ہو جو ثقہ اور غیر ثقہ میں مشترک ہو یعنی
جس شخص نے اس حدیث کو روایت کیا ہے اسی نام کا ایک راوی اور
بھی ہو اور ان دونوں راویوں میں ایک ثقہ ہو اور ایک غیر ثقہ اور اس کا
علم نہ ہو کہ اس حدیث کو ثقہ راوی نے روایت کیا ہے یا غیر ثقہ نے۔

۲۔ اس حدیث کے راوی کی سند کے مخالف ہو اور ساتھ ہی ساتھ
کچھ ایسے قرائن بھی موجود ہوں جن کی وجہ سے یہ دہم ہوتا ہو کہ موصول کو
مرسل یا مرفوع کو موقوف کر دیا گیا یا ایک سند کو دوسری سند میں داخل
کر دیا ہو یا ایسا ہی کوئی اور امر پیش آ جائے جس سے یہ گمان ہو کہ حدیث
میں کچھ خلل واقع ہو گیا اور اس کے وجہ سے وہ حدیث کی عدم صحت
کا حکم لگا دے یا حدیث کی صحت میں توقف کرے۔

(۵) مدلس۔ اس سے وہ حدیث مراد ہے جس کا عیب مخفی
ہو اس کی دو قسمیں ہیں :-

اول۔ مدلس الاسناد۔ جس سے وہ حدیث مراد ہے جسے
راوی نے اپنے کسی مہض یا اس شخص سے روایت کیا ہو جس سے اس کا
ملاقات تو ہوئی ہو مگر خود اس سے اس حدیث کو سنا ابت بیان اس طریق

ہے کیا ہر جس سے توہم ہوتا ہو کہ راوی نے حدیث کو خود اس سے سنا ہے جیسے راوی کسی حدیث کو یہ کہہ کر بیان کرے کہ قال فلاں یا عن فلاں یا حدث فلاں یا أخبر فلاں ان الفاظ میں اگرچہ اس امر کی تصریح نہیں ہے کہ راوی نے حدیث کو خود اس شخص سے سنا بھی ہے جس سے روایت کر رہا ہے مگر توہم ضرور ہوتا ہے۔ اس لئے کہ راوی کی اس سے ملاقات ہونا ثابت ہے۔ اور الفاظ عام ہیں لیکن اگر ایسے الفاظ میں بیان کر دے کہ جن میں اس امر کی تصریح ہو کہ راوی نے خود اس سے سنا ہے تو پھر تہ لیس نہ رہے گی اور جھوٹ ہو جائے گا جیسے راوی حدیث یہ کہہ کر بیان کرے کہ حدثنا فلاں یا أخبرنا فلاں اس لئے کہ تہ لیس میں ضروری ہے کہ جھوٹ نہ ہو۔

تنبیہ۔ تہ لیس کی ایک قسم یہ بھی ہے کہ راوی نے جس شخص سے حدیث کو سنا ہے اسے تو بیان کر دے مگر اس کے بعد ایسے راوی کو ساقط کر دے جو تصدیق یا صغیر السن ہو تاکہ حدیث کی خوبی میں کوئی قبح نہ ہو۔

لے اس طریقہ سے بیان کرنے میں راوی یہ قائم سمجھتا ہے کہ جب یہ سمجھا جائے گا کہ حدیث نہ دراست شیخ سے بیان کی گئی ہے تو اس سے زیادہ اچھا سمجھا جائے گا اور وہ ایک مگر زیادہ ہو جائے گی ملا اسناد ہوگی مگر یہ طریقہ اہل حدیث میں برا سمجھا جاتا ہے۔
 یہاں تک بعض لوگوں نے تو کہہ دیا ہے کہ جس شخص کے متعلق معلوم ہو جائے کہ وہ حدیث میں تہ لیس کرتا ہے تو وہ بے روح اور مردوارہ ایہ ہر گاہ کہ -

دوم۔ دلس الشیوخ۔ جس سے وہ حدیث مراد ہے
شیخ سے سن کر روایت کیا جائے مگر کسی وجہ سے شیخ کا غیر معروف نام
کنیت بتائے یا ایسے شہر یا قبیلہ کی طرف منسوب کرے جس سے وہ سہم
میں نہ آئے یا اس کا غیر معروف وصف بیان کر دے۔

(۶) مضطرب اس سے وہ حدیث مراد ہے جس کی روایت
میں راوی نے اختلاف کیا ہو اس کی دو قسمیں ہیں۔

اول۔ جس کی حدیث کی سند میں اختلاف ہو اور راوی نے
اسے کبھی کسی طریقہ سے روایت کیا ہو اور کبھی کسی طریقہ سے مثلاً اسی
حدیث کو کبھی تو ابن ابی عمر سے روایت کیا ہو اور کبھی محمد بن مسلم سے
دوہر۔ جس حدیث کے متن میں اختلاف ہو راوی نے اسی حدیث

سے جو حدیث دلس الشیوخ ہو اس میں دلس الاسناد کے مقابلہ میں ضرور کم ہے
اس لئے کہ اگر شیخ کا پتہ چل گیا تو اس کے ثقہ اور ضعیف ہونے کے لحاظ سے
حدیث کا حکم ہوگا اور اگر اس کا پتہ نہ چلا تو حدیث بھول اسناد قرار دے کر رد کر دیا
جائے گی مگر محدث کو اس قسم کی تدلیس بھی نہ کرنی چاہیے بعض لوگ اپنی ذاتی
اغراض کی وجہ سے یہ نہیں چاہتے ہیں کہ شیخ کی شہرت ہو مگر درود دین ان کو
مبہور کرتا ہے کہ حدیث کو نقل کریں اس لئے وہ حدیث کو تو روایت کرتے ہیں کہ
لوگوں کو معلوم ہو جائے مگر شیخ کا غیر معروف نام ذکر کرتے ہیں تاکہ ان کو لوگ
کم سمجھیں اور ان کی زیادہ شہرت نہ ہو سکے ۱۲

بھی کم کر کے بیان کیا ہو۔ اور کبھی زیادہ کر کے بھی ایک حدیث کو بیان کیا ہو اور کبھی اس کے خلاصہ بیان کیا ہو۔

تنبیہ ۱۔ اختلاف کبھی ایک ہی راوی سے ہوتا ہے اور کبھی متعدد راویوں سے اگر اختلاف ایک ہی راوی سے ہو تو وہ قبیح تر ہے اور زیادہ راویوں سے اختلاف ہونا بھی حدیث کو ضعیف کرتا ہے۔

۲۔ اضطراب اس وقت ہوگا جب مختلف روایتیں صحت اور فیض کے اعتبار سے مساوی ہوں اور ان میں سے کسی ایک کو دوسرے پر کسی وجہ سے بھی ترجیح نہ ہو، ورنہ اگر کسی وجہ سے ایک حدیث کو دوسری حدیث پر ترجیح ہوگی جیسے مثلاً ایک حدیث کے راوی میں حفظ و ضبط کا وصف قائم ہو تو پھر حکم اسی حدیث کے موافق ہوگا جس میں ترجیح کا کوئی سبب موجود ہو اور اضطراب باقی نہ رہے گا۔

(۷) مقلوب، اس سے وہ حدیث مراد ہے جو کسی ایک طبقہ سے مروی ہو مگر رغبت دلانے کے لئے اسے دوسرے طریقہ سے روایت کر دیا جائے مثلاً کوئی حدیث محمد بن قیس سے مروی ہو اور اسے محمد بن مسلم سے روایت کر دیا جائے۔

(۸) موضوع، اس سے وہ بھونی حدیث مراد ہے جسے کسی شخص نے اپنی کسی غرض سے گڑھ لیا ہو۔ موضوع حدیث ضعیف کی بدترین قسم ہے۔ اس کو موضوع سمجھتے ہوئے روایت کرنا ناجائز و حرام ہے البتہ اس کو موضوع ہونے کو غماہ کرتے ہوئے روایت کر سکتے ہیں۔

۱۔ یہ بات ضرور ہو ناچند باتوں سے معلوم ہو سکتا ہے۔

۲۔ حدیث کو وضع کرنے والا خود اذکر ہے۔

۳۔ حدیث کے الفاظ ایک ہوں، مگر اس کا اندازہ حدیث
محدثین ہی کو ہو سکتا ہے بن لو اقیاز اسے کا مکمل حاصل ہو، انہیں مستقیم
اور سمجھ میں آتے ہیں، وہ اطلاع بھی کافی ہو اور ہر حال میں ان کو اس پر کمال کرے
ہو، ان سے واقف بھی ہو۔

۴۔ فاعلیٰ پر انبیاء و اراۃ اطلاع ہو جائے جیسا کہ ثابت ہے
موسیٰ الزاہد نے اس حدیث میں ہوا

من کبرت صلواتہ باللیل

حسن وجہہ بالنار

واقعیوں بیان کیا جاتا ہے کہ ایک شیخ مجمع میں حدیث بیان کر رہے
تھے اس میں ایک شخص حسن ابوہریرہ (خو اصرار) آیا شیخ نے حدیث کے اثبات
میں متذکرہ بالا فقرہ کہا اور ثابت بن موسیٰ سمجھے کہ یہ بھی حدیث ہے اور غلو
نے اس کی روایت بھی کر دی۔

واضعین حدیث کی قسمیں

حدیث وضع کرنے والوں کی چند قسمیں ہیں۔

اول۔ وہ لوگ جو بادشاہ ہوں اور اہل دنیا کو خوش کرنے اور

ان سے تقرب حاصل کرنے کیلئے احادیث گڑھ گڑھ کر بیان کرتے ہیں جیسے

برہنہ برہیم۔ وہ ایک روز ہمدی بن منصور کی خدمت میں حاضر ہوئے
 وہی وزیر ابوبکر ترپند تھے اس لئے غیاث نے جناب رسول خدا سے یہ
 روایت کر دی۔

الاسبق الا فی خفت او حافر

او فضل او جناح۔

ہمدی نے یہ سن کر اُسے دس ہزار درہم دینے کا حکم دیا لیکن جب وہ
 برہنہ ہمدی نے کہا کہ غیاث نے جناب رسول خدا پر افراتفریاں آنحضرتؐ نے
 رُجحان نہیں فرمایا۔ اس نے محض مجھے خوش کرنے اور مجھ سے تقرب حاصل
 کرنے کے لئے ایسا کیا۔ پھر حکم دیا کہ تمام کبوتروں کو ذبح کر ڈال جائے اس لئے
 روایت انھیں کی وجہ سے وضع کی گئی۔

اور اس قبیل سے وہ فقراء و سائلین بھی ہیں جو پیشہ کمانے کی خاطر
 روایتِ اہل زہد کر بیان کی کرتے ہیں جیسا کہ امام احمد بن حنبل اور امام بخاری
 نے معین کے لئے مسجد الرصافہ میں پیش آیا۔ ان دونوں نے وہاں نماز پڑھی
 میں ایک شخص کھڑا ہوا اور انھیں دونوں کی سند سے جناب رسول خدا
 ﷺ سے روایت اس طریقہ سے بیان کی۔

حدثنا احمد بن حنبل و یحییٰ بن معین
 قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادہ
 عن انس قال قال رسول اللہ من قال لا الہ
 الا اللہ خلق اللہ تعالیٰ من صلات کلمۃ منها

طيراً منقاراً من ذهب وریشه من مرجان
واخذ في قصّة نحواً من عشرين ورقة -

ہم سے احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین نے بیان کیا انہوں
نے بیان کیا کہ ہم سے عبد الرحمن نے کہا انہوں نے مُعَمَّر سے
انہوں نے قتادہ سے انہوں نے انس سے روایت کی انس
کہتے ہیں کہ حضرت رسول خدا نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص لا الہ
الا اللہ کہتا ہے خدا ہر کلمہ سے ایک ہزار کو خلق فرماتا ہے جس کو
چونچ سونے کی اور بازو مرجان کے ہوتے ہیں -

یہ حدیث سن کر امام احمد بن حنبل نے امام یحییٰ بن معین کی طرف سے
اور انہوں نے ان کی طرف سے اور کہا کہ کیا آپ نے یہ حدیث اس شخص سے بیان
کی ہے انہوں نے جواب دیا -

واللہ ما سمعت بهذا الا الساعی

قسم بخدا کہ میں نے تو یہ حدیث اس وقت سے پیشتر سنی
بھی نہیں -

جب بیان کرنے سے فارغ ہوا تو لوگوں سے رقم وصول کرنے کے لیے
اس انتظار میں بیٹھ گیا کہ بقیہ اشخاص سے بھی کچھ وصول ہو جائے۔ اس
میں امام یحییٰ بن معین نے اُسے انکلی کے اشارے سے بلایا اور اس خیال
سے آیا کہ شاید یہ کچھ عنایت فرمائیں مگر لیکن جب وہ قریب آیا تو امام یحییٰ بن
معین نے دریافت فرمایا کہ یہ حدیث تم سے کس نے بیان کی ہے اُس نے

مہربان یا احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین نے امام یحییٰ نے فرمایا کہ یحییٰ بن
 معین تو میں ہوں اور احمد بن حنبل یہ ہیں مجھ سے تو کبھی یہ سنا بھی نہیں
 کہ حدیث رسولؐ ہے اگر تم کو جھوٹ ہوتا ہی نہ دیتی تھا تو ہمارے بچا
 کس اور کو اختیار کیا ہوتا اس نے دریافت کیا کہ یحییٰ بن معین آپ ہی ہیں
 انھوں نے جواب دیا کہ ہاں یحییٰ بن معین میں ہی ہوں میں نے کہا کہ میں نے
 سنا کہ یحییٰ بن معین احمق ہے مگر اس وقت تصدیق ہوئی انھوں نے
 دریافت کیا کہ تمہیں کیا معلوم ہوا کہ میں احمق ہوں اس نے جواب دیا کہ
 دنیا میں آپ دونوں کے علاوہ کبھی بن معین اور احمد بن حنبل کوئی اور
 ہے ہی نہیں میں نے سنا کہ احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین سے احادیث
 کھلی ہیں پس امام احمد بن حنبل نے آستین اپنے پہرے پر رکھی اور کہا کہ
 اسے چھوڑ دجانے دو اور وہ ان دونوں کا مضحکہ اڑاتا ہوا چلتا بنا۔

دوم بعض لوگ زہد و صلاح سے متصف ہونے کے باوجود احادیث
 کو نہ سمجھتے ہوتے مگر کہتے ہیں کہ ہم قرآن الی اللہ ایسا کرتے ہیں ان سے
 لوگوں کے دلوں میں امد و خیر کی غلط غیبت اور خوں خدا پیدا ہو گا ایسے
 شخصوں کے ظاہری زہد و صلاح کی وجہ سے لوگ ان کی احادیث کو قبول
 کر لیتے ہیں اس قسم کی احادیث دغل و پند اور زہد کے متعلق زیادہ
 ہیں مگر۔

انھیں روایات میں وہ احادیث بھی ہیں جو ابو عاصم نوح بن مہر
 نے روایت مکرر ابن عباس سے روایت کی ہیں جن میں قرآن

کے بہ سو۔ وہ کے فضائل مذکور ہیں حالانکہ اصحاب بخاری کے پاس نہ رہے
نہ وجود بھی نہیں جب لوگوں نے ابو نعیمہ سے اس کی وجہ دریافت کی تو
انہوں نے جواب دیا کہ:

انی رأیت الناس قد عرضوا عن القرآن

و سفلوا بفقہ ابی حنیفہ و مغازی محمد

بن اسحق فوضعت ہذا حدیث حسبہ

میں نے دیکھی کہ لوگ قرآن شریف سے کنارہ کشی کرتے

اور فقہ ابو حنیفہ اور مغازی محمد بن اسحق میں مشغول ہو رہے

تو میں نے یہ احادیث تو بیٹھ لی اللہ گڑھ لیں۔

اسی طرح ابن حبان نے ابن ہمدی سے نقل کیا ہے وہ کہتے ہیں

کہ میں نے میسرہ بن عبد ربیع سے دریافت کیا کہ تم جو یہ حدیثیں "من قرائع

کذا فیہ کذا" جو یہ پڑھے اس کے لئے یہ ثواب ہے، بیان کرتے

ہو کہاں سے لئے تو انہوں نے جواب دیا کہ وضع تھا لا یرغب المت من

فیہا۔ ایہیں نے ان کو گڑھ دیا ہے تاکہ لوگ ان میں رغبت کریں۔

سو مگر۔ بعض لوگ خاص مسلک رکھنے والے اپنے مسلک کی

تائید اور تقویت کے لئے احادیث گڑھ لیتے ہیں جیسے۔

۱۔ زنا و تو کہ عبد اکرم بن ابی العوجا (جس کے قتل کا محمد بن

سلیمان بن العباسی نے حکم دیا تھا اور بنان جس کو خالد القرظی نے قتل کر کے

آگ میں جلا دیا تھا) نے احادیث کثرت سے وضع کی ہیں بحقیق نے اپنی

سے جابن زید سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ :-
 وضعت نَزْنًا دَقَّةً عَلَى رَسُولِ اللَّهِ أَثْنَى
 عَشَرَ لَفْ حَدِيثًا -

حضرت رسول خدا پر نزن، دقہ نے بارہ بار حدیثیں
 گرا دی ہیں۔

ابو بن عدی نے اپنی اسناد سے جعفر بن سلیمان سے نقل کیا ہے وہ
 کہتے ہیں کہ میں نے ابی کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ :-

أَقْرَبُ عِنْدِي رَجُلٌ مِنْ نَزْنًا دَقَّةً أَنَّهُ وَضَعَ
 رَجْمَاتِهِ حَدِيثَ فَهُوَ تَجْوَلٌ فِي أَيْدِي النَّاسِ -
 نزن دقہ میں سے ایک شخص نے میرے سامنے اقرار کیا
 کہ اُس نے پانچ سو حدیثیں وضع کی ہیں جو لوگوں میں رائج ہیں۔
 عبد اللہ بن زید المقرئ سے روایت ہے کہ ایک شخص جو خوارج
 میں داخل تھا جب وہ اپنی بدعت سے پلٹ تو کئے لگا کہ :-

النَّظَرُ هَذَا الْحَدِيثَ عَمَّنْ تَأْخُذُ وَنَهَ فَنَ
 سَنَّا ذَرَّ شَيْنًا رَأَى جَعَلَنَ لَهُ حَدِيثًا -

دیکھو کہ یہ حدیث کس شخص سے لے رہے ہو جب ہم کوئی
 نہیں اسے اختیار کرتے تھے تو اس کے لئے حدیث بنائے تھے۔

۲۔ خلدیہ و مفسر کہ ابوا مخاب اور یونس بن علیان اور یزید صالح

فرمودے ہیں مذہب کی حقیت کے لئے احادیث وضع کریں۔

۳۔ بنی امیہ کہ انھوں نے بہت سی حدیثیں ضلعا، کے فضائل میں وضع کرائیں۔

۴۔ بعض لوگ اپنے مختلف ذاتی اغراض اور نفسانی خواہشات کی بنا پر احادیث وضع کر لیا کرتے تھے، ابن عدی نے کابل میں پریمہ سے نقل کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ:-

كان حي من بني ليث غلي ميلين من
المدينة وكان رجل قد خطب مناهم
في الجاهلية فلم يزد وجههم فاتهم وعليه
حله فقال ان رسول الله كساني هذا و
امرني ان احكم في اموالكم ودمائكم
ثم انطلق فنزل على تلك المرأة التي كان
خطبها فارسل القوم الى رسول الله فقال
كذب عدو الله ثم ارسل رجلاً فقال ان
وجدته حياً فاضرب عنقه وان وجدته
ميتاً فاخرقه فوجداه قد لدغته افعى
فمات فخرقه بالنار۔

مذہب سے وہیں فاصلہ پر قبیلہ بنی لیث رہتا تھا، ایک

نہیں نے زمانہ چاہلیت میں اس قبیلہ کی ایک عورت سے
 شادی کرنا چاہی تھی مگر انھوں نے شادی نہ کی تھی یہ ان کے
 پاس آیا ایک عہدے ہوئے تھا اور کہنے لگا کہ حضرت رسول خدا
 نے مجھے یہ عہدہ پناہ دیا ہے کہ میں تمہارے اموال اور
 دوا میں حکم دوں، پھر وہ چلا گیا اور اس عورت کے یہاں جا کر
 اترا جس سے شادی کرنا چاہتا تھا، لوگوں نے ایک شخص کو
 آنحضرت کی خدمت میں بھیجا حضرت نے فرمایا کہ دشمن خدا بھٹو
 کہتا ہے، پھر ایک شخص کو بھیجا اور اُسے حکم دیا کہ اُسے زندہ پاؤ
 مارو اور اگر مردہ پاؤ تو آگ میں جلا دو، انھوں نے اُسے
 مردہ پایا سانپ نے اُس کے کاٹ لیا تھا انھوں نے اُس کو آگ
 میں جلا ڈالا۔

تدوین احادیث

جناب رسول خدا جس زمانہ نے میں مبعوث ہوئے ہیں اس وقت
 آپ میں کتابت کا رواج بہت کم تھا کہ معطلہ میں تو گئے پٹنے ہی لوگ
 کتابت کے جاننے والے تھے، اس زمانہ میں احادیث کا کتابی
 نسخہ جمع ہونا قریب قریب ناممکن تھا ۱۰ ابتداء میں احادیث کی
 کتابت اگرچہ نعمات قرطاس پر نہ ہو سکی مگر صفحات قلب اس کے لئے
 مناسب گئے تھے، اصحاب کرام احادیث کو کتابوں کے بجائے سینوں

میں محفوظ رکھتے تھے اور یہ اس زہریں عہد کی خصوصیت تھی۔
 علم سفینہ نہ سمجھا جاتا تھا بلکہ علم سینہ خیال کیا جاتا تھا۔
 اس عہد کے مسلمان خوب سمجھتے تھے کہ آیات و احادیث اللہ
 مژوم اور ایک جان دو قالب ہیں، آخری نجات کا دار مارا غیاں
 پر ہے اور یہی دونوں اسلام کی روح رواں ہیں۔ احادیث کتاب
 کی تفسیر اور آیات کی طرح معارف الہیہ، احکام ربانیہ، طلال و حلال
 اخلاق و آداب کی خزانہ دار ہیں اس لئے وہ احادیث کی طاف سے
 بے اعتنائی نہ برتتے تھے بلکہ جو شوق و رغبت آیات کی طاف میں
 احادیث کی طرف بھی تھا۔

پیغمبر اسلام کا احادیث یاد کرنے کی رغبت دلانا

وقت فوتاً جناب سرور کائنات بھی اصحاب کو حدیث یاد کرنے
 کی طاف رغبت دلاتے رہتے کبھی تو یہ فرما کر رغبت دلاتے کہ
 من حفظہ علی امتی حدیث واحدۃ
 سبعین نبی صدیقاً
 جو شخص میری موت کے لئے ایک حدیث کو یاد رکھے
 اُسے ستہ نبی کا جو صدیق ابھی ہوں اجر ثواب ۷۰
 کبھی یہ فرما کر شوق بڑھاتے رہے۔
 من حفظہ علی امتی اربعین حدیث

يَتَجَاوَنُ اِلَيْهِ مِنْ اَمْرٍ دَيْنُهُمْ يُعْثِرُهُ اللّٰهُ
عَزَّوَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقِيْهَا عَالَمًا۔

جو شخص میری امت کے لئے چالیس ایسی حدیثیں
یا کرے جن کی انہیں دینی امور میں ضرورت ہوتی ہو تو
خداوند عالم قیامت کے روز اُسے فقیر (اور) عالم محشور
کرے گا۔

اس تشویق کا یہ اثر تھا کہ پر خلوص اصحاب خصوصیت سے یاد
کرتے تھے 'اوپر بے پڑھے لکھے اصحاب سے پیچھے نہ رہتے تھے جس قدر
پیغمبر اسلام رغبت دلاتے تھے اتنا ہی مسلمانوں کا شوق بڑھتا جاتا
تھا کوشش سے احادیث کو حاصل کرتے اور یاد کرتے تھے۔

اصحاب خصوصیت سے یہ تنائے کر دیار نبوی میں حاضر ہوا کرتے تھے
کہ کچھ ذخیرہ احادیث ہاتھ آجائے اگر کسی وجہ سے کوئی صحابی اس دربار
میں شرفِ حضوری حاصل نہ کر سکتا تو اسی فکر میں رہتا کہ کسی طرح وہ احادیث
معلوم ہو جائیں جو اس کی عدم موجودگی میں حضرت نے ارشاد فرمائی ہیں
چنانچہ وہ دربار نبوی میں حاضر ہونے والوں کی تلاش میں رہتا اور جب تک
کسی سے پوچھ نہ لیتا اُسے چین نہ آتا،

یہ آغاز اسلام کے مسلمانوں کا طرزِ عمل تھا جو انتہائی شوق سے
احادیث کو حاصل کرتے اور صفحاتِ قلب پر لکھنے کی کوشش کرتے رہتے اور
بیشک باخبرانہ اسی حوزان سے محفوظ کیا جاتا تھا۔

پیغمبر اسلام کا احادیث کی نشر و اشاعت پر رغبت دلانا

اسلام کا آغاز ایسے زمانہ میں ہوا ہے جب عرب ہی نہیں بلکہ دنیا پر جہالت کی تاریکی چھائی ہوئی تھی، کفر و ضلالت کے تیز و تند جھوٹے گلے پر رہے تھے، شر و فساد کے چشے اُبل رہے تھے یہ سرکار محمد بن عبد اللہ ہی کے دست و بازو کی قوت تھی کہ ایسے نازک وقت میں اسلام کو ہر قسم کے سطوں سے بچاتے رہے اور اس کی نشو و نما میں کسی چیز کو سہ راہ نہ ہونے دیا۔ یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ اگر خداوند مقرر کرتا اور سرکار محمد عربی انتہک اور جان توڑ کوشش سے کام نہ لیتے تو کفر و ضلالت کی تیز و تند آندھیوں نے چراغ اسلام کو کبھی کا گل کر دیا ہوتا مگر جس چراغ کو دست قدرت نے روشن کیا ہو اُسے کون گل کر سکتا ہے یُرِیدُونَ لِیُطْفِئُوْا نُوْرَ اللّٰهِ بِاَفْوَہِہِمۡہُ وَاللّٰہُ مُتِمِّمٌ نُّوْرِہٖ وَتَوَّکِّلَہُ الْکَافِرُوْنَ جس قدر یہ چراغ بجھایا گیا اتنا ہی اس کا نور بڑھتا گیا، شعاعیں پھیلتی گئیں، مسلمانوں کی تعداد بڑھتی گئی اور اسلام کا دائرہ وسیع سے وسیع تر ہوتا گیا۔ جب مسلمانوں کی تعداد بڑھی اور اسلام نے اپنے مولد سے قدم آگے بڑھایا تو احادیث کے نشر و اشاعت کی ضرورت پڑی تاکہ جو لوگ دربار نبوت میں حاضر نہ ہو سکیں وہ احادیث سے محروم نہ رہ جائیں چنانچہ آنحضرتؐ نے جہاں احادیث یاد کرنے کا شوق دلایا وہاں ان کی نشر و اشاعت پر بھی حث و ترغیب فرمائی۔

بجائے انوار میں آمال صدوق سے یہ روایت نقل کی گئی ہے کہ
ایک روز حضرت نے تین مرتبہ ارشاد فرمایا :-

اللہم ارحم خلقی

پروردگار میرے خلفاء پر رحم فرما۔

عرض کیا گیا کہ حضور کے خلفاء کون ہیں، حضرت نے ارشاد فرمایا :-

الذین یبلغون حدیثی و سنتی ثم

یعلمونہا اتمی۔

میرے خلفاء وہ لوگ ہیں جو میری حدیث اور سنت

کو دوسروں تک پہنچاتے اور میری امت کو بتاتے ہیں۔

اور بجائے انوار میں مجالس مفید سے یہ واقعہ نقل کیا گیا ہے کہ ایک

روز حضرت رسول خدا نے منیٰ میں خطبہ پڑھا اس میں ارشاد فرمایا :-

نصر اللہ عبداً سمع مقالتی فوعاها و

بلغها من لم یسمعها فکھ من حامل فقہ

غیر فقیہ و کھ من حامل فقہ الی من ہو

افقہ منہ۔

خدا اس بندے کو خوش عیش کرے جو میری حدیث

کو غور سے کانٹکا کر لے اور جس نے نہ سنا ہو اسے پہنچائے

بہت سے حامل فقہ ہوتے ہیں مگر فقیہ نہیں ہوتے اور بہت سے

حامل فقہ ہوتے ہیں جو اپنے سے فقیہ تر کو پہنچا دیتے ہیں۔

اور سجاد الانوار ہی میں ہے کہ ایک مرتبہ جناب رسول خدا نے فرمایا:

فرمایا:

جو موجود ہے اُسے چاہے کہ میری حدیث اس شخص

کو (بھی) پہنچا دے جو یہاں سے غائب ہے مگر ہے کہ اُس

شخص کو پہنچ جائے جو اس سے زیادہ غور کرے۔

بعض اس وقت کے مسلمان اسلام کے پتے شیدائی اور پیغمبر اسلام

کے عاشق تھے اس لئے آنحضرت کی یہ تشویق بے کار نہ لگی۔ اسی پر

حدیث کی نشر و اشاعت میں بہت کچھ حصہ لیا۔

احادیث کے حفظ کرنے کی تاکید اور اُن کی نشر و اشاعت کا حکم

اس لئے نہیں دیا گیا تھا، کہ محمد عربی کا ظلام دنیا میں پھیل کر ان کی شہرت

و نمود کا سبب ہو بلکہ اس میں یہی راز مضمر تھا کہ جب احادیث دنیا میں شہرت

ہو جائیں گی اور یاد ہوں گی تو مسلمان تفسیر قرآن سے واقف ہوں گے

خدا کے احکام مطاع و حرام سے مطلع ہوں گے، اخلاق و آداب کو جائز گے

دین سے نا آشنا نہ رہیں گے عبادات و معاملات میں فرمان الہی کے مطابق

عمل کر سکیں گے، اور اپنا ظاہر و باطن درست کر کے کامل انسان بن سکیں گے

بہ حال احادیث کا سلسلہ یوں ہی بڑھتا رہا ایک مسلمان دوسرے

مسلمان کو پہنچاتا رہا اور احادیث رسول ایک مقام سے دوسرے مقام

پر اور ایک شہر سے دوسرے شہر میں منتقل ہوتے رہے۔

آیات قرآنی اور احادیث کی نشر و اشاعت کا فرق

جس طرح احادیث کی نشر و اشاعت ہوتی رہی اسی طریقہ سے آیات قرآن کی بھی نشر و اشاعت ہوتی تھی تاہم آیات و احادیث کی نقل میں تھوڑا سا فرق بھی تھا۔

باصطلاح اصحاب آیات کو نقل کرنے میں احتیاط سے کام لیتے تھے اور اس معاملہ میں اتنی زبردست احتیاط برتی جاتی تھی کہ نقل کرنے والا وحی کے الفاظ بجنسہ نقل کرتا تھا اس لئے کہ آیت کے الفاظ کو بھی اعجاز میں دخل ہے، اگر آیت کا کوئی لفظ تبدیل کر دیا جائے تو وہ اعجاز باقی نہیں رہ سکتا نہ وہ لطف پیدا ہو سکتا ہے جو وحی کے الفاظ میں ہوتا ہے اسی لئے اگر کوئی شخص آیت کے الفاظ بھول جاتا تو پھر اسے نقل کرنے کی جرات نہ کرتا بخلاف احادیث کے کہ جس کسی کو حدیث کے الفاظ یاد نہ رہتے اور صرف مطلب ہی یاد ہوتا تو وہ اپنے الفاظ میں حدیث کا مطلب ہی ادا کر دیتا جس کی وجہ صرف یہی تھی کہ قرآن شریف کے الفاظ کو جو اہمیت حاصل ہے وہ حدیث کے الفاظ کو حاصل نہیں ہے، قرآن شریف کے الفاظ اعجاز میں ڈوبے ہوئے ہیں اور حدیث کے الفاظ سادہ ہیں، حدیث میں بالذات معانی ہی مقصود ہوتے ہیں اس لئے حدیث کے معانی اور مفہوم کو ادا کر دینا حدیث کے مقصد کو پورا کر دینا سمجھا گیا، اسی لئے حدیث جس طرح باللفظ نقل کی جاتی ہے، اسی طرح بالمعنی بھی نقل ہو سکتی

ہے، بخلاف آیات قرآن کے کہ اگر ان کا مفہوم دوسرے الفاظ میں دیکھا جائے تو اس مجاز کے ایک مخصوص شعبہ سے جو مخصوص الفاظ کی ترکیب سے عام ہو رہا ہے یا قد دھونا پڑے گا مگر یہ یاد رکھنا چاہیے کہ حدیث کو بالمعنی صریح وہی شخص نقل کر سکتا ہے جو الفاظ کے حقیقی اور مجازی معنی سے پوری طرح واقف ہو اور کلام کے منہوت و مفہوم کو خوب سمجھتا ہو تاکہ حدیث کے معنی و مفہوم میں کوئی غلطی نہ کرے۔

اگر کوئی شخص ان چیزوں کو اچھی طرح نہیں سمجھ سکتا تو حدیث کو بالمعنی نقل بھی نہیں کر سکتا اس کا فرض یہی ہے کہ جو الفاظ معصوم سے لئے ہیں انہیں کو نقل کرے، بہر حال ابتدائے اسلام میں فن کتابت کا زیادہ رواج نہ ہونے کی وجہ سے بیشتر اصحاب تو احادیث کو صرف اپنے سینوں میں محفوظ رکھتے تھے اور ان کی نشر و اشاعت میں سرگرم رہتے تھے، خاص خاص مجلسوں میں احادیث کا چرچا رہتا تھا اور روز بروز احادیث کی نشر و اشاعت کا دائرہ وسیع سے وسیع تر ہوتا جاتا تھا۔

پیغمبر اسلام کا کتابت احادیث کی رغبت دلانا

اسلام کا ابتدائی زمانہ اگرچہ فن کتابت کے لحاظ سے نہایت تاریک خیال کیا جاتا ہے، اس عہد میں عام طور سے کتابت کا رواج نہ تھا جس کی وجہ سے احادیث زیادہ تر لوح قلب پر محفوظ کی جاتی تھیں، مگر اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس زمانہ میں بھی کچھ نہ کچھ لوگ ایسے تھے جو

منابت کر یا کرتے تھے، اگرچہ انگلیوں پر شمار کرنے ہی کے قابل ہوں،
جناب رسول خدا کی خواہش بھی تھی کہ مسلمان احادیث کو لکھ لیا کریں
اس لئے نصرت یاد کر لینے سے وہ دوام نہیں ہو سکتا جو لکھ لینے سے ہوتا
ہے، شریعت محمدیہ تمام سابقہ شریعتوں کی ناسخ ہے اس کے بعد کوئی
اور شریعت آنے والی نہیں ہے، حضرت محمد مصطفیٰ ختم نبوت کا گراں بہا
ساج پن کر تشریف لائے تھے اس لئے ضرورت تھی کہ احادیث کچھ ایسے
طریقہ پر محفوظ ہو جائیں کہ قیامت تک آنے والے مسلمان ان سے قائمہ
اٹھا سکیں، اور جس طرح دور اول کے مسلمان احادیث سے معارف
الہیہ احکام ربانیہ، حلال و حرام، اخلاق و آداب کو حاصل کرتے ہیں
بعد میں آنے والے مسلمان بھی حاصل کر سکیں گے۔

احادیث کا مکمل محافظہ تو حضرت نے عشرت طیبہ اور امہ اطہار کو
بنایا تھا جو آپ کے اوصیا اور جائز عصمت سے آراستہ تھے تاکہ احادیث
اصل حالت میں مل سکیں اور ہر قسم کے تغیر و تحریف سے محفوظ
ہیں جائز عصمت ہر قسم کے تغیر سے محافظت کا ضامن تھا، حضرت نے
انہی حیات کے آخری دور میں بھی ارشاد فرمادیا تھا کہ۔

انی تارک فیکم الثقلین ما ان تمسکتم
بہما لن تضلوا بعدی احدہما اعظم
من الآخر کتاب اللہ وعترتی اہل بیٹی۔
میں تم میں دو گراں قدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں،

جب تک تم ان دونوں سے متمسک رہو گے میرے بعد مارا
 نہ ہو گے، ایک ان میں سے دوسرے سے عظیم تر ہے۔ (ابن
 میں ایک تو کتاب (ہے) اور (دوسرے) میری عزت
 میرے اہلبیت۔

تاکہ کسی کے لئے یہ کفے کا موقع نہ رہے کہ حضرت نے کوئی ایسا
 نہیں فرمایا جس سے ہر زمانہ میں صحیح احادیث معلوم ہو سکیں، امر الہی
 پیغمبر خدا کے اوصیاء اور خلفائے تھے اور علوم پیغمبر احادیث پیغمبر کے
 وارث اور خزینہ دار، قیام اسلام بھی بغاوت حدیث رسول۔
 لایزال امر الاسلام قائم حتیٰ یمضی فیہ
 اثنا عشر ائمة کلہم من قریش۔

انھیں کے ساتھ وابستہ تھا، ہر زمانہ میں ان میں سے کسی نہ کسی
 کا وجود ضروری تھا اس لئے ہر زمانہ میں لوگوں کے لئے احادیث صحیحہ
 حاصل کر لینے کا موقع بھی رہتا تھا۔

اگرچہ احادیث کی حفاظت کا یہ ایک نہایت مکمل طریقہ تھا تاہم حضرت
 نے دوسرا طریقہ کتابت حدیث کا اختیار فرمایا اس لئے لکھا ہوا باقی رہتا
 ہے اور سنا ہوا حفظ کیا ہوا در زمانہ سے نسیاں ہو جاتا ہے۔

۱۔ مسلمہ امر ہے کہ اسلام کی روح رواں دو ہی چیزیں ہیں:-

۱۔ آیات قرآن شریف

۲۔ احادیث۔

”علم کو مقید کرنے سے اُس کی کتابت کرنا اور لکھ لینا مبرا ہے۔“
 اسی طرح انصار میں سے ایک شخص آنحضرتؐ کی مجلس میں بیٹھا
 اور حضرتؐ سے جو حدیث سنا کرتا اسے بھلی معلوم ہوتی تھی مگر یاد نہ رہتی
 اس نے حضرتؐ سے شکایت کی حضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے داہنے بازو
 مردلو اور اپنے دست مبارک سے خط (کتابت) کی طرف اشارہ فرمایا۔

اصحاب رسولؐ کو احادیث لکھنے کا شوق

حضرت رسولؐ خدا کے ان احکام کا نتیجہ یہ تھا جو اصحابؓ فنِ کتابت
 واقف تھے وہ حضرتؐ کی احادیث لکھ لیا کرتے تھے، بلکہ بعض اصحابؓ کو
 خصوصیت سے شوق تھا کہ جو کچھ حضرتؐ سے سنیں اُسے لکھ لیا کریں، جبکہ
 تصدیقؓ عمرو بن شعیب کی روایت سے ہوتی ہے جسے اس نے اپنے باپ

۱۱ ان رجلاً من الانصار كان يجلس الى النبي فيسمع
 الحديث فيحبه ولا يحفظه فشكى ذلك الى النبي فقال له
 رسول الله استعن بيمينك واوما بيده الى خطه بنجار الا نوار
 نقلاً عن المرشد -

۱۲ حماد بن سلمه عن محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن
 ابيه عن جده قال قلت يا رسول الله اكتب كل ما اسمع منك
 قال نعم قلت في الرضاء والغضب قال نعم فاني لا اقول في ذلك
 صله الا الحق بنجار الا نوار نقلاً عن عوالي اللآلي -

وہ اپنے دادا سے روایت کیا ہے وہ لکھتے ہیں کہ میں نے حضرت
 سے عرض کیا کہ اے خدا کے رسول میں جو کچھ حضور سے سنتا ہوں اُسے
 لکھتا ہوں، حضرت نے ارشاد فرمایا کہ "اچھا کرتے ہو" میں نے عرض
 کیا کہ کیا بغض و غضب دونوں حالتوں میں حضور جو کچھ ارشاد فرمائیں اُسے
 لکھ لیا کروں حضرت نے ارشاد فرمایا کہ ہاں لکھ لیا کرو اس لئے کہ میں ان
 تمام حالتوں میں صرف حق ہی کہتا ہوں۔

حضرت عبداللہ بن عباس کا احادیث لکھنا

عبداللہ بن عباس جو جناب رسول خدا کے صحابی اور امیر المومنین
 کے شاگرد جلیل القدر مفسر تھے، جن کو عامہ و خاصہ سب مانتے ہیں اگرچہ
 حدیث میں ان کی کوئی کتاب نہیں پائی جاتی مگر واقعات و حالات یہ ضرور
 جانتے ہیں کہ وہ فن کتابت سے واقف اور احادیث لکھنے کا شوق رکھتے تھے
 جس کی تائید سیثم کے واقعہ سے ہوتی ہے، یہ ایک مرتبہ مدینہ منورہ گئے اور
 حضرت ام سلمہ ام المومنین کے در دولت پر حاضری دی جب وہاں سے
 لوٹے تو عبداللہ بن عباس بیٹھے ہوئے طے سیثم نے کہا کہ اے ابن
 عباس تفسیر قرآن کے متعلق جو کچھ چاہو مجھ سے پوچھ لو اس لئے کہ میں نے
 ان شریف حضرت امیر المومنین سے پڑھا ہے اور انھوں نے مجھے اسکی
 دلیل بتادی ہے، ابن عباس نے خادمہ سے دو ات اور کاغذ منگوا یا اور
 لکھنے کے لئے آمادہ ہو کر بیٹھ گئے، سیثم نے کہا:-

یا بن عباس کیف بك اذا رايتنی مصلوباً
 تاسع تسعه اقصرهم خشبة واقربهم بالمطهر
 ابن عباس نے کہا کہ آپ کمانت بھی کرتے ہیں اور جو کچھ
 لکھا تھا اُسے پھاڑ دانا چاہا، میثم نے روکا اور کہا جو کچھ مجھ سے
 سنا ہے اُسے محفوظ کرو اگر یہ حق ہو تو رہنے دینا اور اگر باطل
 ہو تو پھاڑ ڈالنا۔

اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عبد اللہ بن عباس احادیث کا نسخہ
 کا کس درجہ شوق رکھتے تھے اس لئے کہ جب میثم نے بیان کرنا چاہا تو وہ
 کاغذ منگا کر لکھنے کے لئے تیار ہو گئے اور جب میثم بیان کرنے لگے تو انھوں نے
 لکھنا شروع کر دیا۔

ابن عباس کا یہ شوق دیکھتے ہوئے مستبعد معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے
 جو احادیث جناب رسول خدا اور حضرت علیؑ سے سنی ہوں۔ ان کو لکھ نہ لیا
 علامہ جلال الدین سیوطی نے بھی ”تدریب الراوی“ میں لکھا ہے
 کہ ابن عباس احادیث کی کتابت کو جائز سمجھتے تھے اور احادیث لکھتے بھی
 ابن عباس کی لکھی ہوئی احادیث کیا ہوئیں۔ اس کا کچھ پتہ نہیں چلتا، البتہ
 طاہر بن صالح بن احمد بخاری دمشقی کی کتاب ”توجیہ النظر الی اصل
 الماثر“ سے یہ ضرور پتہ چل جاتا ہے کہ ان کی ایک کتاب تھی جس میں
 حضرت علیؑ کے قضایا جمع تھے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں۔

وحد ثنا عمرو الناقد حد ثنا سفیان

بن عیینہ عن ہشام بن حجر عن طاؤس قال
 اتی ابن عباس بکتاب فیہ قضاء علی نوحہ
 الا قدس و اشار سفیان بن عیینہ بدن سماعہ
 مکن اور بہت ممکن ہے کہ ابن عباس نے قضا کے علاوہ اور احادیث
 ذخیرہ بھی کتابی صورت میں جمع کیا ہو اور وہ زماذکی دست بردست محفوظ
 رکھا ہو اور جس طرح یہ کتاب القضا یا ناپید ہو گئی اسی طرح احادیث
 اور ذخیرہ بھی ناپید ہو گیا ہو۔

حضرت بلال کو احادیث لکھوانے کا شوق

اصحاب رسولؐ میں جو حضرات فن کتابت سے واقفیت نہ رکھتے تھے
 خود احادیث لکھنے سے مجبور تھے مگر جناب رسولؐ خدا نے احادیث لکھنے
 کی کچھ ایسی رغبت دلائی تھی کہ جو اصحاب خود نہ لکھ سکتے تھے وہ دوسروں
 کو فن کتابت کے جاننے والے تھے لکھوانے کی کوشش کرتے تھے اور
 پھر اسلام کی تاسی نے ان کے دلوں میں یہ جذبہ پیدا کر دیا تھا کہ جہاں تک
 ان کو احادیث صفحات قرطاس پر آکر مدون و محفوظ ہو جائیں اگر خود نہ لکھ
 سکتے ہوں تو یہ غرض دوسروں ہی کے ذریعہ سے پوری کریں۔

ابو عبد اللہ بلال بن رباح جو جناب رسولؐ خدا کے موزن اور سچے
 شوق تھے اور عرصہ تک ان کو خدمت نبویؐ میں حاضری کا شرف حاصل
 تھا ان کے حالات سے اس امر کا کافی ثبوت ملتا ہے کہ ان کو احادیث

لکھوانے کا کس قدر شوق تھا۔ اگرچہ ان کا فن کتابت سے واقف ہونا اور
 کسی کتاب کو تالیف کرنا ————— کسی کتاب سے نہیں ہیں
 مگر اس کا بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ ان کو احادیث لکھوانے سے خاص حق
 تھا اور برابر لوگوں کو احادیث لکھوایا کرتے تھے جس کی تائید اس واقعہ
 ہوتی ہے جسے جناب صدوق نے کتاب "من لا یحضرہ الفقیہ" کے باب ۱۰
 والاقامۃ میں تحریر کیا ہے۔

عبد اللہ بن علی سے روایت ہے وہ لگتے ہیں کہ میں اپنا مال و اسباب
 بصرہ سے مصر لے جا رہا تھا راستہ میں ایک پیر مرد پر نظر پڑی، جو دراز قدم
 اور سیاہ رنگ تھے ان کے جسم پر دو پرانے کپڑے تھے جن میں سے ایک سفید
 اور ایک سیاہ تھا، میں نے دریافت کیا کہ یہ کون بزرگ ہیں، لوگوں نے
 بتایا کہ یہ جناب رسول خدا کے غلام (اور موزن) بلال ہیں، راوی کا
 بیان ہے کہ یہ سنتے ہی میں اپنی تختیاں لے کر ان کی خدمت میں پہنچا اور
 سلام کیا، انھوں نے جواب سلام دیا، میں نے عرض کی کہ خدا آپ پر رحمت
 نازل کرے جو کچھ آپ نے جناب رسول خدا سے سنا ہو مجھ سے بیان فرمائیے
 انھوں نے جواب دیا کہ تمہیں کیا معلوم ہیں کون ہوں، میں نے عرض کی آپ
 آنحضرت کے غلام ہیں، یہ سنتے ہی بلال رو پڑے اور ساتھ ہی میں بھی بیٹے
 نکالوگ ہمارے گرد جمع ہو گئے، پھر بلال نے دریافت کیا کہ صاحبزادے نے
 کس شہر کے رہنے والے ہو، میں نے عرض کیا کہ میں اہل عراق سے ہوں، انھوں
 نے منہ منہ (مبارک ہو مبارک ہو فرمایا اور ایک ساعت تک خاموش

پھر ارشاد فرمایا:-

اكتب يا اهل العراق بسم الله الرحمن الرحيم
سمعت رسول الله يقول الموزن امناء المومنين
على صلواتهم وصومهم وحجهم ودمائهم
لا يألون الله عز وجل شيئاً الا اعطاهم ولا
يشفعون في شيء الا شفّعوا-

میں نے عرض کیا خدا آپ پر نازل فرمائے اور کچھ بیان فرمائیے
انھوں نے فرمایا کہ:-

اكتب بسم الله الرحمن الرحيم سمعت
رسول الله يقول ان

روایت طولانی ہے جسے یہاں پر اگنا مقصود نہیں ہے مگر جب
بلال ایک حدیث ختم کرتے تھے عبد اللہ اور بیان کرنے کی خواہش کرتے
تھے اور بلال ہر دفعہ فرما کر کہ

اكتب بسم الله الرحمن الرحيم سمعت
رسول الله يقول ان

حدیث بیان کرتے تھے، یہ صورت کئی مرتبہ پیش آئی، عبد اللہ نے
کئی مرتبہ مزید بیان کی خواہش کی اور بلال نے ہر دفعہ یہی فرما کر:-

اكتب بسم الله الرحمن الرحيم سمعت
رسول الله يقول ان

حدیث بیان کی جس سے پتہ چلتا ہے کہ بلالؓ کو حدیث لکھوانے پر
 کس قدر اہتمام و نظر تھا اور بار بار اصکتب اصکتب لکھو لکھو
 حدیث بیان کرنا اس امر کا کافی ثبوت ہے کہ ان کو حدیث لکھوانے سے بڑی
 شغف تھا۔

اس واقعہ اتنا ہی معلوم نہیں ہوتا کہ بلالؓ کو احادیث لکھوانے پر
 تھا بلکہ اس امر پر بھی کافی روشنی پڑتی ہے کہ عام لوگ بھی جو فن کتابت سے بہت
 نہ کچھ واقفیت رکھتے تھے احادیث لکھنے کا شوق رکھتے اور ان کی دلی خواہش
 ہوتی تھی کہ جس طرح جتنی احادیث بھی مل سکیں انھیں حاصل کر کے ضبط
 کر لیا جائے، چنانچہ راوی حدیث عبداللہؓ باوجودیکہ اپنی ضرورت کے
 واسطے تھے راستہ میں رکنے کی کوئی وجہ نہ تھی مگر جب ان کو یہ معلوم ہو گیا کہ یہ
 پیر مرد بلالؓ آنحضرتؐ کے غلام ہیں اور ان کو امید ہوتی کہ ان سے کچھ احادیث
 مل سکتی ہیں تو سفر کو ختم کیا اپنی ضرورتوں کو خیر باد کہا اور لکھنے کی تختیاں لے کر
 بلالؓ کی خدمت میں حاضر ہو گئے، اور ان سے احادیث بیان کرنے کا سوال
 کیا اور جب انھوں نے احادیث بیان کیں تو یہ لکھنے لگے اس کا کچھ خیال
 نہ کیا کہ یہاں ٹھہرنے میں میرا نقصان ہوگا، اور احادیث لکھنے کو اپنی تمام
 ضروریات پر مقدم کر دیا۔

کتابت احادیث کے متعلق ائمہ اطہار کا طرز عمل

ائمہ اطہار نے اپنے زمانہ میں احادیث کی نشر و اشاعت اور

من بعد کے متعلق وہی طرز عمل رکھا جو آنحضرتؐ نے اپنے زمانہ میں قرار دیا
رکھا تھا، احادیث کو حفظ کرنے، ایک سے دوسرے کو پہنچانے اور ان کو
لکھ لینے کی یہ حضرات برابر تاکید فرماتے رہے۔

ان کے زمانہ میں چونکہ فن کتابت سے واقفیت رکھنے والوں کی
تعداد بڑھتی جاتی تھی اس لئے یہ حضرات کتابت احادیث کے متعلق بہت
زیادہ تاکید اور اہتمام فرماتے رہتے تھے، امام حسنؑ نے ایک مرتبہ بیٹوں
بھتیوں کو جمع کر کے ارشاد فرمایا کہ

تم ابھی اپنی قوم کے بچے ہو غریب دوسری قوموں
کے بزرگ بنو گے، علم حاصل کرو۔ تم میں سے جو حفظ نہ کر سکے
اُسے چاہئے کہ اپنے گھر میں لکھ کے رکھ لے۔

حسینؑ الاحمسی نے امام جعفر صادقؑ سے روایت کی ہے حضرتؑ نے
ارشاد فرمایا کہ:-

القلب بتصل علی الصکات

قلب کتابت پر اعتماد کرتا ہے۔

جس سے مراد یہ ہے کہ جب حدیث سن کر لکھ لو گے تو نفس مطمئن
ہو جائے گا۔ کیونکہ اگر حدیث یاد نہ رہی تو کتابت کی طرت رجوع کر کے
پھر معلوم ہو سکتی ہے،

لے اصول کافی، باب روایت الکتاب والحدیث وفضل الکتاب یا لکب ۱۲

اور ابوبصیر نے امام جعفر صادق سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ
میں نے حضرت کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ

اكتبوا فانكم لا تحفظون حتی تكتبوا

(جو احادیث سنو انہیں لکھ لو کیونکہ جب تک لکھو گے

نہیں محفوظ نہ کر سکو گے۔

حضرت کی مراد یہ ہے کہ لکھ لینے کی وجہ سے احادیث باقی رہیں گے

اور زیادہ زمانہ گزر جائے کی وجہ سے بھول جانے

اور ان میں کمی زیادتی ہو جانے سے محفوظ رہیں گے :

امیر المومنین سے لے کر امام حسن عسکریؑ تک ہر امام کا یہی طرز عمل رہا

کہ وہ برابر اپنے اصحاب کو احادیث کی نشر و اشاعت اور کتابت کے لئے
ترغیب دیتے رہتے تھے۔

ائمہ طاہرین کو اپنے زمانہ میں خصوصیت سے کتابت احادیث کی طرف

رغبت دلانے کی ایک خاص وجہ یہ بھی تھی کہ امام کی موجودگی میں تو احادیث کی

صحیح کا ہر وقت پتہ چل سکتا ہے، اگر خداوندی احکام میں کچھ اشتباہ

ہو جائے تو امام سے دریافت کر کے دفع کیا جاسکتا ہے، جن احکام کا علم

نہ ہو وہ معلوم کئے جاسکتے ہیں لیکن اگر امام غائب ہو اور لوگ ان تک پہنچ

نہ سکتے ہوں تو یہ فوائد حاصل نہیں ہو سکتے۔

چونکہ ائمہ اطہار اس امر کو خوب جانتے تھے کہ امام وہ اندوہم کو سلاہیں

جو بکے جورے غیبت اختیار کرنی پڑے گی اور مومنین کی ان تک رسائی

ہوئے گی اور زمانہ غیبت بھی طولانی ہوگا اگر احادیث کو لکھ نہ لیا گیا اور
صرف زبانی یاد ہی پر دار و مدار رہا تو امتہ اور زمانہ سے بہت سی احادیث
سہو و نسیان کی نذر ہو جائیں گی اور بہت سی احادیث میں کمی بیشی ہو جائیگی
اس وقت لوگوں کو صحیح احکام الہیہ معلوم کرنے میں دشواری ہوگی، اگر
احادیث کتابی صورت میں جمع کر لی گئیں اور ان کو لکھ لیا گیا تو وہ محفوظ
ہو جائیں گی اور باقی رہیں گی اور آنے والے لوگ ان سے فائدہ اٹھاتے
رہیں گے۔ چنانچہ امام جعفر صادقؑ نے ایک حدیث میں اس کی طرف اشارہ
بھی فرمایا ہے مفضل بن عمر و ناقل ہیں کہ حضرت نے مجھ سے ارشاد فرمایا:

اكتب و بث علمك في اخوانك فان

مت فاورثك كتبك بينك فانك لا ياتي على

الناس زمان هرج لا ياتون فيه الا بكتبهم۔

احادیث کو لکھ لیا کرو اور اپنے علم (احادیث کو اپنے

بھائیوں میں پھیلاؤ) اس کی اشاعت کرو (اور اگر موت

آئے تو اپنی کتابیں میراث میں اپنی اولاد کو دو) تاکہ ان کو

احادیث کا علم ہو) اس لئے کہ عنقریب فتنہ و اختلاف کا نڈ

آئے گا جس میں (غیبت امام کی وجہ سے) مومنین صرف

کتابوں ہی سے مانوس ہوں گے۔

اور اسی نظریہ کے ماتحت حضرت نے کتب احادیث کو محفوظ رکھنے کی بھی ہدایت فرمائی جس کی تائید عبید بن زرارہ کی روایت سے ہوتی ہے۔
 وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے امام جعفر صادق نے ارشاد فرمایا کہ:-

احفظوا بکتابکم فانکم محتاجون الیہا۔

اپنی (احادیث کی) کتابوں کو محفوظ کر لو غریب تمہیں ان کی ضرورت پڑے گی۔

یوں تو ائمہ اطہار میں سے ہر امام نے احادیث کی نشر و اشاعت اور کتابت کے لئے کوشش کی مگر امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ کے عہد میں جس قدر احادیث کی نشر و اشاعت اور کتابت ہوئی وہ کسی عہد میں نہیں ہوئی۔
 امام محمد باقرؑ کا آخری عہد اور امام جعفر صادقؑ کا زمانہ اور ائمہ طاہرین کے زمانوں کے مقابلہ میں پُر امن گزرا، یہ تو نہیں کہا جاسکتا کہ امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ کو اطمینان کی زندگی بسر کرنے کا موقع مل گیا تھا ضرور ہے کہ ان کے آبائے طاہرین کو جس قدر ترقیہ کرنا پڑا تھا اس قدر ان حضرات کو نہ کرنا پڑا اور امام جعفر صادقؑ کو تو کچھ زمانہ ضرور ایسا مل گیا کہ سلاطین اپنے امور میں کچھ ایسے سہمک رہے کہ خصوصیت سے ان کی طرف توجہ کرنے کا موقع نہ مل سکا اور اس کی بڑی وجہ یہ تھی کہ

ولید بن یزید بن عبد الملک کے زمانہ سے بنی امیہ کی سلطنت میں

انعمول پیا ہو پلا تھا اور انعمول روز بروز بڑھتا جا رہا تھا اور عربوں نے اپنی سلطنت و حکومت کے لئے دوسرا نانا شروع کر دیے تھے۔ ایک طرف سلطنت بنی امیہ کا چراغ ٹنٹا رہا تھا انھیں اپنی حکومت کی پڑی ہوئی تھی رات دن ادھیر بن میں رہتے تھے، چین نصیب نہ تھا انھیں اتنا موقع کہاں تھا کہ امر المہیت کے درپے آزار ہوتے، دوسری طرف بنی عباس کے قدم سلطنت کی طرف بڑھ رہے تھے، ہر وقت تخت سلطنت کی تک دور میں رہتے تھے شب و روز اسی کا خواب دیکھا کرتے تھے، ان کے پاس المہیت کی طرف توجہ کرنے کا موقع ہی نہ تھا بالخصوص ان حالات میں کہ امام جعفر صادق، سفاح و منصور کو تخت سلطنت پانے کی بشارت بھی دے چکے تھے، جب تک تخت حکومت پر قدم نہ جم جائیں سلطنت کی بنیادیں مستحکم و مضبوط نہ ہو جائیں کوئی دوسرا کام انجام ہی نہیں دیا جاسکتا تھا۔

ولید بن یزید بن عبد الملک کے زمانہ سے لے کر ابو العباس سفاح بن علی بن عبد اللہ بن عباس کے زمانہ تک امام جعفر صادق کو اگرچہ پورا پورا تو نہیں مگر پھر بھی بہت کچھ اطمینان حاصل ہو گیا تھا جو آپ کے آبائے طاہرین کو حاصل نہ ہوا تھا اسی لئے آپ کو اپنے آبائے طاہرین کے مقابلہ میں احادیث کی اشاعت کا موقع بھی زیادہ مل گیا، اور حضرت نے علوم شرعیہ کو خوب خوب رواج دیا علی الاعلان اپنے آبائے طاہرین کی عادت نقل کرتے تھے اسی مبارک عہد میں علوم المہیت کے دریا بہ گئے اور احادیث

کی تعداد بھی بے شمار تھی، علامہ ابن عقیلہ کے حالات میں تحریر کیا ہے کہ ان کی
چند کتابیں ہیں جن میں ایک کتاب اسما الرجال ہے جس میں چار ہزار
اشخاص کا ذکر ہے جنہوں نے امام جعفر صادقؑ سے روایت کی ہے اور
ہر شخص کے حال میں وہ حدیث لکھی ہے جو اس نے حضرت سے روایت
کی ہے۔

اصحاب کو احادیث سے خاص دلچسپی پیدا ہو گئی تھی، احادیث
حاصل کرنے ان کی نشر و اشاعت میں بہت زیادہ مصروف رہتے تھے۔
محمد بن مسلم نے حضرت امام محمد باقرؑ سے تیس ہزار اور امام جعفر صادقؑ
سے سولہ ہزار احادیث حاصل کی تھیں گو یہ وہ چھیالیس ہزار احادیث
کے خزینہ دار تھے۔ ابان بن تغلب نے صرف امام جعفر صادقؑ سے
تیس ہزار احادیث کی ہے۔

احادیث کے جلسے ہوتے تھے اور امہ طاہرین کی احادیث بیان
کی جاتی تھیں، مساجد میں احادیث کا چار چار ہوتا تھا امہ اطہار اپنے اصحاب
کو حکم دیتے سہتے تھے کہ احادیث بیان کرو لوگوں کو فتویٰ دو احکام ایسے کی
کی اشاعت کرو اور اصحاب امہ اس میں سرگرم رہتے تھے حدیث کی
جستجو اور تلاش میں لوگ دور دراز کا سفر اختیار کرتے تھے۔

احمد بن محمد بن عیسیٰ کا بیان ہے کہ میں طلب حدیث میں کو ذعبل
دہاں حسن بن علی الوشاء سے ملاقات ہوئی، میں نے ان سے عرض کیا کہ محمد
بن زریں القلاء اور ابان بن عثمان الاحمر کی کتاب نکالے انہوں نے

تب نکالیں لے عرض کیا کہ چاہتا ہوں کہ آپ مجھے ان کا اجازہ غایت
 فرمادیجئے تاکہ میں انہیں روایت کر سکوں، انہوں نے فرمایا کہ تمہارے
 مزاج میں بڑی مہلت ہے جاؤ لکھ لو اور پھر مجھ سے سنو، میں نے عرض کیا
 کہ جو کچھ فرمانا ہو فرمادیجئے حوادث زمانہ سے تھوڑی دیر کے لئے بھی مامون
 نہیں ہوں انہوں نے کہا کہ اگر میں جانتا کہ اس حدیث کے لئے تمہاری یہ
 طلب ہوگی تو میں اسناد کو زائد کر دیتا اس لئے کہ میں نے اس مسجد میں
 نو سو شیخ دیکھے ہیں جن میں ہر ایک یہ کہتا تھا کہ حدیثی جعفر بن محمد
 اکتساب احادیث کا شوق اس قدر غائب ہو گیا تھا کہ لوگ اپنے بچوں کو
 احادیث سکھاتے، ان کی طرہ رغبت دلاتے اور احادیث لکھنے پر انعام
 دیتے چنانچہ محبوب البعلی الکوفی السراذکای طرہ عمل تھا کہ ان کے فرزند حسن
 جو حدیث علی بن زناد سے لکھتے تھے ہر ایک حدیث لکھنے کے عوض میں ایک
 درہم انعام کا دیتے تھے۔

اس واقعہ سے اچھی طرح معلوم ہو سکتا ہے کہ احادیث کی طرہ شوق
 و رغبت کی کیا حالت تھی جب بچوں کو غور و پرداخت تعلیم و تربیت اس عنوان
 سے ہوتی تو بزرگ ہو کر ان کی کیا حالت ہوگی، اور وہ خود احادیث کے کتنے
 زبردست مبلغ ہو جاتے ہوں گے۔

یہی حسن بن محبوب بڑے ہو کر نہایت جلیل القدر اور صاحب مصنفات

ہوئے۔

احادیث کی جستجو میں لوگ اللہ ظاہرین کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے

تھے اور امام کی مبارک زبان سے احادیث سننے کے لئے بڑے بڑے اور
ماضی دیا کرتے تھے اور لوگ متمنی رہا کرتے تھے کہ کوئی موقع ایسا مل جائے
کہ وہ امام کی زبان معجز بیان سے کوئی حدیث سن لیں۔

جب مامون الرشید نے جناب امام رضا کو مرو میں بلایا اور آپسے
اس کے اصرار پر سفر فرمایا اور سواری شہر نیشاپور کے قریب پہنچی تو شہر کے
تمام علماء و فضلاء نے بیرون شہر آکر استقبال کیا اور حضرت کی سواری
شہر میں داخل ہوئی تو لوگ ہر طرف سے شوق زیارت میں آنے لگے یہاں تک
کہ جب حضرت وسط شہر میں پہنچے تو لوگوں کے ہجوم کی یہ حالت تھی کہ کسی کو
کھڑے ہونے یا گزرنے کی راہ نہ ملتی تھی، حضرت ایک قاطر پر سوار تھے جس کا
تمام ساز و سامان نقری تھا، قاطر پر ایک عماری تھی جس میں حضرت
رواق افروز تھے عماری کے دونوں طرف خڑکے پردے پھوٹے ہوئے تھے
جس کی وجہ سے لوگ حضرت کی زیارت نہ کر سکتے تھے حافظ ابو ذر عبد المہزی
اور حافظ محمد بن اسلم الطوسی جو اس زمانہ کے مشہور خطاط ہیں تھے آگے بڑھے
ان کے ساتھ طالبان علم حدیث اس قدر کثرت سے تھے کہ ان کا شمار نہیں
ہو سکتا، انھوں نے نہایت عاجزی سے عرض کیا کہ حضور اپنے جمال باکال سے
مشرف فرمائیں۔ حضرت نے سواری کو روکوا یا اور غلاموں کو پردہ اٹھانے
کا حکم دیا، سواری رکی اور پردے اٹھا دیے گئے، نائزین نے جوئی فرزند
رسول کے نورانی چہرہ کی زیارت کی تو آنکھیں ٹھنڈی ہو گئیں، حضرت کی
دونوں زلفیں شاخوں پر چھوٹی ہوئی تھیں، لوگوں کو بارائے ضبط باقی

زیر آبی رہ رہا تھا، کوئی زمین میں لوٹ رہا تھا، کوئی قاطر کے سموں کو بوسہ
 دیتا تھا اور عجیب سا بندہ ہوا تھا، لوگوں کے شوق اور دلولہ کا صحیح اندازہ
 نہیں کیا جاسکتا، اس وقت ملنے والے نے چیخ کر کہا ایتا اناس چپ رہو لوگوں
 کے غل و شور میں کی آئی تو حضرت حدیث بیان کرنا شروع کی:

حدثنی ابی موسیٰ العطار عن ابیہ
 جعفر الصادق عن ابیہ محمد الباقر عن
 ابیہ زین العابدین عن ابیہ الحسین عن
 ابیہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم اجمعین
 رضاء واسعاً وارضاهم قال حدثنی حبیبی
 وقرۃ عینی رسول اللہ قال حدثنی جبرائیل
 قال سمعت رب العزت لا الہ الا اللہ حصنی
 فمن قال ہا دخل حصنی ومن دخل حصنی من
 عنذابی۔

پھر پردے چھوڑ دیے گئے اور حضرت تشریف لے گئے، جو لوگ
 اس حدیث کو کلمہ رہے تھے ان کا شمار کیا گیا تو بیس ہزار سے زیادہ تھے۔
 ابو الصلت ناقل ہیں کہ جب حضرت امام رضا نیشاپور سے روانہ
 ہوئے تو میں ہرکاب تھا، حضرت ایک بغلہ شہاب پر سوار تھے ناگاہ احمد
 بن الحرب یحییٰ بن سحی، اسحق بن راہویہ اور بہت سے اہل علم آئے اور

انہوں نے بغداد کی باگ پکڑال اور عرض کیا کہ حضور کو اپنے آباؤں کا
 واسطہ ہم سے کوئی حدیث بیان کیجئے جسے حضور نے اپنے پدر پر رکھا
 انہوں نے آباؤں طاہرین سے اور انہوں نے جناب رسول خدا سے
 ہوا اس وقت حضرت نے یہ حدیث بیان فرمائی جو سابق میں مذکور نہیں
 اور ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ جب سواری روانہ ہوئی
 حضرت نے ہمیں آواز دے کر ارشاد فرمایا،

بشروطها وشروطها وانا من شروطها

بیان کیا گیا ہے کہ من شروطها اس امر کا اقرار کرنا ہے کہ
 حضرت امام المسلمین مفترض الطاعت ہیں۔

ابوالصلت نے اس اسناد کے متعلق یہ بھی بیان کیا ہے کہ۔

لو قرأتی ہذا الاسناد علی مجنون لبرؤ من جنونہ

اگر یہ سلسلہ سند مجنون پر پڑے دیا جائے تو وہ اچھا ہو جائے۔

امہ الہمار کے فیوض علیہ سے استفادہ کرنے والے موافق و مخالف سب

تھے اور ان حضرات سے احادیث حاصل کرنے والوں کی فہرست میں جہاں

شیعوں کے نام دکھائی دیتے ہیں وہاں مخالفین کے نام بھی نظر آتے ہیں۔

احادیث کا اکتساب کرنے والوں میں ایسے اشخاص بھی تھے جو اپنے

دشانت و راستگولی اور علم و فضل میں بہت زیادہ شہرت پا گئے تھے اور ان

تفقہ فضل و ضبط اور دشانت اور ان کی بیان کی ہوئی احادیث کے صحیح

ہونے پر اجماع ہو گیا تھا اگرچہ ان کی روایت مرسل و مرقوع ہو یا یہ شعر

ے روایت کریں جو معروف الکمال نہ ہوں۔

ان میں سے کچھ ایسے بھی ہیں جو فاسد العقیدہ اور غیر مستقیم المذہب تھے، مگر ان کی وثاقت و جلالت اعلیٰ مرتبہ پر پہنچی ہوئی تھی۔
تین طبقوں میں تقسیم کئے گئے ہیں۔

پہلا طبقہ ان فقہاء کا ہے جو امام محمد باقر اور امام جعفر صادق کے صحابی تھے اور ان کی تصدیق کرنے ان کے فقیہ ہونے کا اقرار کرنے پر اجماع ہو گیا ہے، یہ چھ شخص ہیں:-

۱۔ زرارہ

۲۔ معروف بن خربوز

۳۔ برید بن معاویہ البعلی

۴۔ ابو بصیر الاسدی

۵۔ فضیل بن یسار

۶۔ محمد بن مسلم الطائی

بعض لوگوں نے ابو بصیر الاسدی کی جگہ ابو بصیر المرادی، کو جن کا نام لیث بن البختری ہے شمار کیا ہے۔ ان سب میں فقیہ زرارہ تھے۔

دوسرا طبقہ ان فقہاء کا ہے۔ جو امام جعفر صادق کے اصحاب ہیں اور ان کی روایت کو صحیح قرار دیتے، ان کے اقوال کی تصدیق کرنے ان کے فقیہ ہونے کا اقرار کرنے پر اجماع ہو گیا ہے۔ ان کی تعداد بھی چھ ہے۔

۱۔ جمیل بن دراج

۲۔ عبد اللہ بن مسکان

۳۔ عبد اللہ بن بکیر

۴۔ حماد بن عثمان

۵۔ حماد بن عیسیٰ

۶۔ ابان بن عثمان

ان سب میں فقہ ترمذی بن دراج تھے۔

تیسرا طبقہ۔ ان فقہاء کا ہے جو حضرت امام موسیٰ الشافعی اور حضرت
علی الرضا کے اصحاب میں ہیں اور ان کی بیان ہوئی روایات کی صورت
اور ان کی تصدیق پر اجماع ہے۔ اور ان کے فقہ اور علم کا اقرار کیا گیا ہے۔
یہی

۱۔ یونس بن عبد الرحمن

۲۔ صفوان بن یحییٰ بیاع السابری

۳۔ محمد بن عمیر

۴۔ عبد اللہ بن المغیرہ

۵۔ حسن بن محبوب

۶۔ احمد بن محمد بن ابی نصر

اور بعض نے حسن بن محبوب کی جگہ حسن بن علی بن فضال اور فضال

بن ایوب کو شمار کیا ہے اور بعض نے فضال بن ایوب کی جگہ عثمان بن عیسیٰ

کو اور ان سب میں فقہ ترمذی بن یونس بن عبد الرحمن اور صفوان بن یحییٰ تھے۔

اسلام میں جن لوگوں نے تدوین احادیث کے سلسلہ میں قابل قدر
صنات انجام دیں اور احادیث کو کتابوں میں جمع کیا ان میں شیوخ کچھ زیادہ
بیش پیش نظر آتے ہیں۔

صحابہ کرام کے زمانہ میں اور تابعین کے ابتدائی دور میں حدیث
کے جو کتابیں بھی تالیف ہوئیں ان کے مصنف شیوخ ہی تھے اور اس کی دو
دہیں معلوم ہوتی ہیں۔

پہلی وجہ۔ اہلسنت و جماعت صاحبان کا تو یہ خیال ہے کہ آغاز
اسلام میں احادیث کی کتابت کے متعلق بہت کچھ اختلاف تھے زادہ تراویح
تو ایسے ہی تھے جو احادیث کی کتابت کو قطعاً ناجائز اور حرام سمجھتے تھے۔

حضرت رسول خدا کا احادیث کی کتابت کو منع کرنا

صحابہ کرام قرآن کی آیتوں کو لکھ لیتے مگر احادیث لکھنے سے پرہیز
کرتے تھے جس کی بڑی وجہ یہ تھی کہ ان کی نظریں جناب رسول خدا نے
حدیث لکھنے کو منع فرمادیا تھا۔ چنانچہ امام مسلم نے اپنی صحیح میں ابوسعید الخدنی
سے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ

لَا تَكْتُبُوا عَنِّي وَمَنْ كَتَبَ عَنِّي غَيْرَ الْقُرْآنِ

فَلْيُعْجَبْ وَحْدَهُ ثَوَاعِنِي فَلَا حَرْجَ وَمَنْ عَذَبَ

عَلَى مُتَعَدٍّ اَفْلَيْتَبُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ۔

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت کو اس میں بہت افسوس
 تھا کہ حدیث کو نہ لکھا جائے۔ چنانچہ پہلے تو کتابت حدیث کی ممانعت فرمادی
 پھر حکم دیا کہ اگر کسی نے حدیث کو لکھ لیا ہو تو اسے محو کر ڈالے اور شادی
 گویا ممانعت کے حکم کی تاکید ہے، اس کے بعد ارشاد فرمایا کہ حدیث کی
 بیان کرو اس میں بھی کتابت سے ممانعت کی ایک تاکید ہی جھلک نظر
 آرہی ہے۔

حضرت رسول خدا کا احادیث کی کتابت سے ناراض ہونا

جناب رسول خدا احادیث کی کتابت سے منع فرمادیتے اور
 اگر لکھ لی گئی ہوں تو ان کے شادینے ہی کے حکم پر اکتفا نہیں فرمائی بلکہ
 اگر کسی صحابی کو حدیث لکھتے ملاحظہ فرمایا تو اس پر ناراضگی اور غصہ
 کا اظہار بھی فرمایا جس کی تائید اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے جس کو امام
 احمد بن حنبل نے اپنی مسند میں ابوسعید الخدری سے روایت کیا ہے،
 ابوسعید الخدری کا بیان ہے کہ۔

ایک مرتبہ لوگ بیٹھے ہوئے کھ رہے تھے کہ جناب
 رسول خدا تشریف لے آئے، امداد دریافت کیا کہ کیا کر رہے
 ہو، لوگوں نے عرض کیا کہ جو کچھ حضور سے سنتے ہیں اس کو لکھ
 لیتے ہیں، حضرت نے اس پر سخت ناراضگی کا اظہار فرمایا اور

آخر کار وہ مکتوب ضائع کر دیا گیا۔

جناب رسول خدا کا کتابت کی مانعت فرمادینا اور اگر کسی کو لکھنے
ہوئے دیکھ لیا ہو تو اس پر اظہار ناراضگی فرمایا اس کا اثر یہ ہوا کہ عام طور
سے صحابہ کرام نے احادیث لکھنے سے دست کشی اختیار کر لی اور انہیں
بیا کرنا بھی چاہیے تھا۔

اور جن لوگوں نے کسی وجہ سے لکھ لیا تھا انہوں نے اس مکتوب
کو ضائع کر ڈالا۔

کتابت حدیث سے مانعت کرنے کا سبب

حضرت رسول خدا نے احادیث لکھنے کی کیوں مانعت فرمائی یہ ایک
بہت گہرا مسئلہ ہے جس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے علیراہسنت و جماعت
کا یہ خیال ہے کہ آنحضرتؐ نے احادیث کی کتابت سے اس لئے روک دیا کہ
آیات و احادیث باہم مخلوط نہ ہو جائیں جس کی وجہ سے آیات و احادیث میں
شبہا و پیہا ہو جائے۔

کتابت حدیث سے مانعت کا سبب جو کچھ بھی رہا ہو مجھے اس سے کوئی
شبہ نہیں ہے اس موقع پر تو صرف یہی دکھانا ہے کہ آنحضرتؐ نے احادیث
کی کتابت سے مانعت فرمادی تھی اور احادیث کی کتابت آپؐ کی ناراضگی کا سبب
تھی۔

محققین ملّا کا خیال ہے کہ آنحضرتؐ کی اس مانعت ہی کی وجہ سے

وصحاب کرام کے عہد میں احادیث کی کتابت ہو سکی نہ تا بعین کے ابتداء
میں تہ دین حدیث کا کوئی کام انجام پاسکا۔

عمر بن عبد العزیز کے زمانہ میں احادیث کی تدریس

تہ دین حدیث کے سلسلہ میں نہ تو کوئی کام آنحضرت کے عہد میں
نہ اس کے بعد مشورہ کے غارت تک اس کا پتہ چلتا ہے کہ کسی نے اس
میں کوئی کام کیا ہو۔

اہل سنت کی نظر میں حضرت عمر کو تہ دین حدیث کا خیال ضرور پیدا
تھا اور انھوں نے چاہا تھا کہ احادیث کو منضبط کر دیا جائے تاکہ وہ ضایع
ہونے سے محفوظ ہو جائیں، اور انھوں نے اپنی خدمت کے زمانہ میں صحابہ
پر اس خیال کو ظاہر بھی کیا اور ان سے مشورہ بھی لیا، اصحاب نے اس
خیال سے اتفاق کیا مگر کسی وجہ سے حضرت عمر اس خیال کو عملی جامہ نہ دینے
سکے اور احادیث کی تہ دین نہ ہو سکی۔

جب عمر بن عبد العزیز خلیفہ ہوا تو اسے خیال ہوا کہ اصحاب کو جو
جاری ہے، احادیث سہو و نسیاں کی تدریس ہو رہی ہیں، اگر ان کو منع نہ کریں
گیا تو ضایع ہو جائیں گے اور ہمیشہ باخراہ باقہ سے جاتا رہے گا، پس
اس سے محروم رہ جائیں گے۔

اس خیال کے پیش نظر اس نے ابوبکر بن حزم کو جو نہ صرف

مذہب کا عالم تھا ایک قریب بھی جس میں احادیث تدریس کرنے کا حکم دیا تھا، اس کو

منشائے مذکور ہوتا تھا بلکہ جہاں تک روایات کا تعلق ہے ایسی ہی روایتیں ملتی ہیں جن میں کتابت حدیث کی رغبت والی گئی ہے اور انھوں نے کا طرز عمل اور واقعات بھی یہ بتاتے ہیں کہ حضرت کی دل خواہش تھی کہ احادیث منضبط ہو جایا کریں جیسا کہ کتابت حدیث کے سلسلہ میں قبل ازیں بیان کیا جا چکا ہے، یہی سبب ہے کہ شیعوں کے لئے احادیث کی تہدوین میں کسی قسم کی کوئی رکاوٹ پیدا نہ ہوئی اور نہ انھیں اس سے دست کشی اختیار کرنے کی ضرورت پیش آئی، بلکہ رسول خدا کے حکم اور آپ کے اہل عمل نے کتابت حدیث کا جذبہ مسلمانوں کے دلوں میں پیدا فرمایا اور اصحاب رسول نے بھی احادیث میں کتابت میں تالیف کیں اور تابعین نے بھی اور ان کے بعد بھی یہ سلسلہ جاری رہا جسے آئندہ ہم مصنفین حدیث کے سلسلہ میں مفصل طور سے بیان کریں گے۔

دوسری وجہ۔ امیر المومنین کا احادیث کو تہدوین نہ کرنا اور انھیں ضبط تحریر میں لانا ناقابل انکار حقیقت ہے۔

حدیث کی کتابت ناجائز ہونے کا نظریہ تمام اصحاب کا نہ تھا کچھ اصحاب ایسے بھی تھے جو حدیث کی کتابت کو جائز جانتے تھے اور لکھتے بھی رہتے تھے۔ علامہ جلال الدین سیوطی نے اپنی کتاب "تدریب الراوی" میں جہاں ان اصحاب کا تذکرہ کیا ہے جو کتابت حدیث کو جائز جانتے اور حدیث لکھتے بھی تھے ان میں امیر المومنین امام حسن اور عبد اللہ بن عباس کو بھی ذکر کیا ہے۔

بہر حال اس پر تمام عالم اسلام متفق ہے کہ امیر المومنینؑ نے حدیث
کی تمدین فرمائی اور اس میں کسی کو اختلاف نہیں ہے، آپؑ نے حدیث
جو بلند پایہ کتاب تالیف فرمائی اس کا تذکرہ ہم آئندہ کریں گے۔

شیعوں کو جو عقیدت حضرت علیؑ کی ذات سے ہے وہ کسی اور چیز
سے نہیں ہے سرور کائناتؐ کے بعد وہ مقتدا ان خلق حضرت ہی کو بات
ہیں۔

حضرتؑ کے تمدین فرمانے سے صرف یہی نہیں جو اگر آپؑ سے عقیدت
رکھنے والوں کو تمدین حدیث کا فائدہ اور اس کی خوبی معلوم ہو گئی بلکہ ان کا
دلوں میں تمدین حدیث کا جذبہ اور شوق پیدا ہو گیا، اور انھیں کتابت
حدیث سے اچھی خاصی دلچسپی پیدا ہو گئی۔ اور ساتھ ہی ساتھ تمدین کا
طریقہ بھی معلوم ہو گیا اور جو فن کتابت سے واقف تھے انھوں نے کتابت
حدیث کا سلسلہ شروع کر دیا اور صحابہؓ نے بھی تمدین فرمائی اور تابعین
نے بھی اور یہ سلسلہ یوں ہی چلتا رہا۔

بہر حال یہ دونوں بڑی وجہیں تھیں جنھوں نے خاص طور سے
شیعوں کو تمدین حدیث پر آمادہ کیا اسی لئے حدیث کے ابتدائی مصنف
جو ملے ہیں وہ شیعہ ہی ہیں، اور تمدین حدیث کی ابتدا کا سہرا شیعوں
ہی کے سر پر نظر آتا ہے اور تذکرہ بالادجہ کی بنا پر تقاضائے وقت
اور تقاضائے فطرت بھی یہی تھا کہ ایسا ہی ہو۔

تصنیف و تالیف کا طریقہ

دنیا میں تصنیف و تالیف کا طریقہ ایک نہیں۔ ہاں ہو سکتا ہے۔ تبدیلی عہد میں جس شان سے کتابیں تصنیف ہوتی تھیں اُس شان سے آج تصنیف نہیں ہوتیں۔ زمانہ روز بروز ترقی پر ہے جہاں دنیا کے ہر شعبہ میں نمایاں ترقی ہوئی ہے وہاں تصنیف و تالیف کے کام میں بھی بہت کچھ ترقی ہو گئی ہے جس عنوان سے آج کتابیں تصنیف ہو رہی ہیں آج سے ایک ہزار سال قبل اس عنوان سے نہ تو کتابیں تصنیف ہوئیں نہ ہو سکتی تھیں۔ ابتداً جس کام کو کیا جاتا ہے اس میں نقائص زمانہ ہوتے ہیں لیکن جس قدر اس میں ترقی ہوتی جاتی ہے نقائص کم ہوتے جاتے ہیں اور خوبیاں بڑھتی جاتی ہیں۔ یہی حالت کتب احادیث کی تصنیف و تالیف کی بھی ہے۔ عہد رسالت سے لے کر اس وقت تک احادیث کی جس قدر کتابیں بھی تصنیف ہوئیں ان کا جنگ ایک نہیں ہے بلکہ زمانہ کی ترقیوں کے ساتھ ان کی ترتیب و تہذیب میں بھی آپ کو نمایاں فرق دکھائی دے گا۔ عہد رسولؐ سے لے کر اس وقت کی مصنفات پر اگر نظر ڈالیں تو معلوم ہوگا کہ احادیث کی تصنیف کتابیں بھی ہیں وہ چار طریقوں پر ہیں۔ حدیث کے متعلق جو تصنیف بھی آپ کو ملے گی وہ ان چار طریقوں سے کسی ایک طریقہ پر ہوگی۔

پہلا طریقہ۔ کسی شخص نے ایک عنوان کی ایک ہی حدیث کو مستفاد

قرطاس پہ منضبط کر یا وہ شخص اس منضبط کی ہوئی حدیث کا مصنف ہو
جیسے سلمان فارسی کی انھوں نے حدیث جاہلیق کو ضبط کر لیا وہ اس کے
مصنف کہلانے لگا۔ ان کی تصنیف "کتاب الجاہلیق" ہے۔

ابتداء میں چونکہ کتابت کا رواج بہت کم تھا اس لئے ایسی
تصنیفات اس عہد میں زیادہ ملیں گی۔

دوسرا طریقہ کسی شخص نے ایک عنوان ایک قسم کی حدیثوں کو
جمع کر یا وہ شخص اُن کا مصنف کہلایا اور یہ مجموعہ اس کی تصنیف ہوا جیسے کسی
شخص نے صرف ان احادیث کو ایک مقام پر جمع کر لیا جو نماز یا روزہ یا حج
سے متعلق ہوں۔

ایسی تصانیف عہد امہ میں بہت زائد ہوئیں جن کی تعداد ہزاروں
سے تجاوز ہے، ایسی تصانیف عام طور سے اسی نام سے موسوم کی جاتی
رہیں جس عنوان کی وہ احادیث ہوتی تھیں مثلاً اگر صلوٰۃ کے متعلق احادیث
کو جمع کیا تو اس مجموعہ کا نام کتاب الصلوٰۃ رکھ دیا اگر صوم یا زکوٰۃ یا حج کے
متعلق احادیث ہوئیں تو مجموعہ کا نام کتاب الصوم یا کتاب الزکوٰۃ یا کتاب الحج
رکھ دیا گیا۔

تیسرا طریقہ کسی شخص نے مختلف عنوانات کی احادیث کو ایک مقام
پر جمع کر دیا، وہ شخص اس مجموعہ کا مصنف کہلانے لگا، ایسی تصنیفات عہد امہ
سے انوار کہلائی جاتی تھیں۔ اس قسم کے مصنفات انوار دو قسم کے
ملیں گے۔

۱۔ ایک تودہ تصنیف جس میں مختلف عنوانات کی احادیث ہوں اور اس میں کسی خاص قسم کا لحاظ نہ کیا جائے ایسے مصنفات حدیث کہلاتے ہیں اور ان میں کسی قسم کی نسبت یا اضافت نہیں ہوتی۔

۲۔ دوسرے وہ تصنیف جس میں مختلف عنوانات کی احادیث تو ہوں مگر وہ ایک ہی قسم کی ہوں جیسے ایک شخص نے ان احادیث کو جمع کیا جو صلوٰۃ سے متعلق ہوں اور اس نے عنوانات قائم کر کے جو حدیث جس عنایت کے تحت آسکتی تھیں وہاں درج کر دی مگر کچھ حدیثیں ایسی رہیں جو ان عنوانات کے تحت میں نہ آسکتی تھیں ان کو اس شخص نے علیحدہ جمع کر دیا یہ مجموعہ نوادر کہلائے گا مگر جن قسم کی احادیث ہوں زیادہ تر اس کی طرت منسوب کر کے موسوم کریں گے جیسے نوادر الصلوٰۃ وغیرہ۔

اس مجموعہ میں صرف ایک حدیث بھی ہو سکتی اور متعدد بھی اس امر کو پیش نظر رکھتے ہوئے بعض علما نے نوادر میں یہ شرط لگا دی ہے کہ اس میں احادیث کم ہوں مگر یہ صرف اسی قسم کے ساتھ تو ایک حد تک ہو سکتا ہے ورنہ بعض تصنیفیں ایسی بھی ہیں جو دو دو ہزار صفحہ کی ہیں اور نوادر کہلاتی ہیں جس بن محبوب السراذک کتاب النوادر دو ہزار صفحہ کی ہے۔

چوتھا طریقہ۔ کسی شخص نے مختلف عنوانات مختلف اقسام کی متفرق احادیث کو بلا کسی ترتیب اور ابواب و عنوانات قائم کئے ہوئے جمع کر لیا۔ وہ اس مجموعہ کا مصنف کہلایا جانے لگا اس قسم کے مجموعے عموماً اصل کہلائے جانے لگے۔

اسی قسم میں احادیث کی وہ چار سو تصنیفات داخل ہیں جن کو
مصنفین نے امام جعفر صادق کے عہد میں یا امیر المومنین کے عہد میں
حسن عسکری کے عہد تک جمع کیا تھا اور ان کو اصول اربعہ کہہ جاتا ہے۔
ایسے مجموعے صرف اس لئے جمع کئے جاتے ہیں کہ جو احادیث جن
نے امام یا ان کے راوی سے سنی ہیں وہ سہو و نسیان کی نذر نہ ہو جائیں اور
منقبض ہو کر محفوظ ہو جائیں اور جامع کو جس وقت کسی حدیث کی ضرورت
پڑے وہ اپنے مجموعے کی طرف رجوع کر کے اُسے دیکھ سکے۔

اگرچہ بعض بعض اصولوں میں ابواب و فصول بھی قائم ہیں مگر
عام طور سے ایسا نہ تھا بلکہ ایسے مجموعوں میں جامع کا کوئی نام بھی نہ ہوتا
تھا مگر نہایت کم جس کا تعلق اصل مقصود سے ہو۔

پانچواں طریقہ۔ کسی شخص نے احادیث کو مرتب کر کے جمع کیا
اپنے مجموعہ میں ابواب و فصول اور عنوانات قائم کئے اور جو حدیث جس
جس باب فصل اور عنوان سے متعلق تھی اُسے وہاں تحریر کیا یہ شخص اس
مجموعہ کا مصنف کہلایا جانے لگا۔ ایسی تصنیفات کو عام طور سے کتاب کہا
جاتا ہے۔

اصل اور کتاب کا باہمی فرق

اصل تو احادیث کا وہ مجموعہ ہے جو صرف احادیث کو محفوظ
کئے جمع کرایا گیا ہے تاکہ وہ سہو و نسیان کی نذر نہ ہوں اور تلف نہ ہو جائے

اور جامع ضرورت کے وقت اُسے دیکھ سکے۔

چونکہ اس مجموعہ کی غرض صرف اسی قدر ہے کہ جامع سے جن احادیث کو سنا ہے وہ محفوظ ہو جائیں اسی لئے اس میں کسی دوسری اصل یا کتاب کی احادیث کو نقل نہیں کیا جاتا اس لئے کہ وہ خود محفوظ ہیں۔ اور کتاب کی غرض صرف یہ نہیں ہے بلکہ اس سے مقصد یہ ہوتا ہے کہ۔

- ۱۔ جس سلسلہ میں کتاب تصنیف کی گئی ہے اس کی تحقیق ہو جائے۔
- ۲۔ جو لوگ اس کتاب کی طرف رجوع کریں ان کو مطالب کی تلاش میں سہولت ہو اور ان کو جس حدیث کی ضرورت ہو وہ آسانی سے ان کو مل جائے اور وہ عمل پیرا ہو سکیں۔

اسی لئے اس میں ابواب و فصول اور عنوانات قائم کئے جاتے ہیں۔ دوسری اصل اور کتابوں کی احادیث کو بھی نقل کیا جاتا ہے۔ اور جہاں کہیں رد و اثبات تقیید و تخیص توضیح و بیان کی ضرورت ہوتی ہے جس کا تعلق غرض کتاب سے ہو وہاں جامع کا کلام بھی ہوتا ہے۔

تفسیر

اس کی تفسیر آج کل کے مصنفین میں بھی موجود ہے جب ہم کسی عالم سے کوئی بات سنتے ہیں یا اس کے فوائد کلام یا اشارات سے کسی مطالب کا استنباط کرتے ہیں۔ یا خود ہی کسی سلسلہ میں غور و فکر کر کے کوئی بات پیدا کرتے ہیں تو اسے لکھ دیتے ہیں۔ یہ ضروری نہیں کہ وہ مستقل مطلب

ہر اسی وقت لکھیں بلکہ اگر کسی مطلب کی کوئی دلیل ہو یا کسی خیال پر
کوئی نقص وار نہ ہو یا کوئی لطیف نکتہ ہو تو ہم اُسے فوراً لکھ کر ایک مقام
پر جمع کر لیتے ہیں تاکہ وہ محفوظ ہو جائے اور جب ضرورت ہو اُسے دیکھ لیں۔
بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ ہم نے کسی مسئلہ کو ایک کتاب میں
دیکھا تو اُسے اس خیال سے لکھ لیتے ہیں کہ مبادا وہ کتاب پھر نہیں نزل سکے۔
اور جب کتاب کی تصنیف کے لئے بیٹھتے ہیں اور کسی مسئلہ کی تحقیق
کرتے ہیں تو اسے پوری پوری تحقیق و تنقید سے لکھتے ہیں اس پر استدلال
قائم کرتے ہیں یا اور اہم مطالب کو جمع کرتے ہیں تاکہ دوسرے لوگ اس سے
فائدہ اٹھائیں جیسے رسائلِ علمیہ میں ہوتا ہے۔

بہر حال اس صورت میں ہم مطالب و مسائل کو ابواب و فصول و
عنوانات قائم کر کے اس عنوان سے لکھتے ہیں کہ کوئی اُسے دیکھے اس کو
آسانی ہو۔

پہلی قسم کا مجموعہ ”اصل“ اور دوسری قسم کا مجموعہ ”کتاب کمال“ کا

”کتب احادیث کے مصنفین“

عالم اسلام میں تدوین احادیث کے سلسلہ میں جن لوگوں نے
قابلِ قدر خدمات انجام دیں، احادیث سے صفحاتِ قرطاس کو مزین کیا
اور کتابیں تالیف فرمائیں ان کی تعداد ہزاروں سے متجاوز ہے اگر ان
تمام مصنفین کا تذکرہ کیا جائے تو اس کے لئے ایک مستقل اور مبسوط کتاب

یہ بھی غجائش نہیں محل سکتی متعدد کتابوں کی ضرورت ہے۔ چند اوراق اس کا کیسے چل کر سکتے ہیں اس لئے میں تمام مصنفین احادیث کا احصاء نہیں کرنا چاہتا مگر ہر زمانہ کے مصنفین میں سے بعض لوگوں کا تذکرہ کرنا ضروری سمجھتا ہوں اس سے ناظرین کو اس امر کا بخوبی اندازہ ہو جائے گا کہ ہر زمانہ میں شیعوں نے تصنیف کے متعلق کیا کام کیا اور کیسی کیسی گرانقدر خدمات انجام دیں۔

مصنفین کے تذکرہ میں سب سے پہلے جناب سرور کائنات کے اصحاب کا طبقہ ہے، چونکہ ان کا زمانہ کتابت کے لحاظ سے نہایت تاریک زمانہ خیال کیا جاتا ہے، ان کے زمانہ میں کتابت کا رجحان کم تھا اور کتابت کے جاننے والے بھی کم تھے اس لئے اس طبقہ میں تصنیف کا دائرہ محدود اور مصنفین کی تعداد کم اور بہت کم ملے گی، میں کوشش کروں گا کہ اس طبقہ میں جس قدر افراد مل سکیں ان سب کا تذکرہ کروں تاکہ یہ امر روشنی میں آجائے کہ کتابت کے اس تاریک زمانہ میں جناب ختمی مرتبت کے اصحاب نے تصنیفی سلسلہ میں کیسی کیسی گراں با خدمات انجام دی ہیں، جناب سوختہ کے اصحاب کے بعد امیر المومنین کے اصحاب کا طبقہ ہے اور ان کے بعد حضرت امام حسنؑ سے لے کر حضرت امام حسن عسکریؑ کے اصحاب کے طبقات ہیں اسی ترتیب سے ہر طبقہ کے مصنفین کا تذکرہ کرنے کے بعد یہ بتاؤں گا کہ اس کے بعد تدوین حدیث کے سلسلہ میں اب تک کیا کیا کام انجام دیے گئے اور کس کس نے انجام دیے تاکہ تدوین حدیث کی مختصر مگر مکمل تاریخ

ماہرین کے سامنے آجئے۔

اسلام میں سب سے پہلے مصنف امیر المومنین علیہ السلام
ہیں

اسلام میں تصنیف کرنے والوں کی فہرست پر نظر ڈالنے سے معلوم
ہوتا ہے کہ سب سے پہلے جس شخص نے تصنیف کی وہ امیر المومنین علی بن
ابی طالب ہیں۔

علامہ سید محسن صدر نے "کتاب الشیعہ و فنون الاسلام" علامہ
رشید الدین بن شہر آشوب کی کتاب "معالم العار" سے نقل کیا ہے وہ
تقریر کرتے ہیں کہ۔

بل الصحیح انّ اوّل من صنف فی الاسلام
امیر المومنین

بلکہ صحیح یہ ہے کہ اسلام میں سب سے پہلے جس شخص نے
تصنیف کی وہ امیر المومنین ہیں۔

امیر المومنین کی تصنیفات کا کوئی خاص نام نہ تھا بلکہ عام طور سے
ان کو حضرت علیؑ کے اسم مبارک کی طرف منسوب کر کے بیان کر دیا جاتا تھا۔
فقیہ بن یسار نے حضرت امام محمد باقرؑ سے روایت کی ہے کہ حضرت

سید بصائر الدرجات محمد الحسن الصفار ۱۲

ارشاد فرمایا کہ :-

عندنا کتاب علی سبعون ذراعا ما علی
الارض شیء يحتاج الیه الا وهو فیہ حتی ارش
الحدش ۔

ہمارے پاس حضرت علیؑ کی کتاب ہے جو ستر ہفتہ (۷۰
بقدرا) ہے ۔ روئے زمین پر کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کی
احتیاج ہو مگر یہ کہ اس کا حکم اس کتاب میں موجود ہے
یہاں تک کہ ایک خراش کی پاداش بھی اس میں درج ہے ۔
ابراہیم بن محمد بن مردان کا بیان ہے کہ میں نے حضرت امام جعفر صادقؑ
کو فرماتے ہوئے سنا کہ :-

عندنا کتاب علی سبعون ذراعا
ہمارے پاس حضرت علیؑ کی کتاب ہے جو ستر ہفتہ (۷۰)
بقدرا ہے ۔

امیر المومنینؑ کے یہ مصنفات "جامدہ" بھی کہلاتے تھے اس لئے کہ
ان میں خدا کے تمام حلال و حرام کو جمع کر دیا گیا تھا ۔
ابو بصیر کا بیان ہے کہ ایک روز میں نے حضرت امام جعفر صادقؑ کی
خدمت میں کچھ سوال کی حضرت نے جواب دیا پھر ارشاد فرمایا کہ ہمارے پاس

۱۔ بصائر الدرجات محمد الحسن الصفار ۱۲ سے اصول کافی کتاب الحجۃ

جامعہ ہے۔ ابوبصیر نے دریافت کیا کہ جامعہ کیا چیز ہے؟ حضرت نے ارشاد فرمایا

صَحِيفَةٌ طَوَّلَهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا بِذِرَاعٍ

رَسُولُ اللَّهِ وَأَمْلَأَهُ مِنْ فَلَاقٍ فِيهِ وَخَطَّ عِلَّ

بِمِيزَانِهِ فِيهَا كُلُّ حَلَالٍ وَحَرَامٍ وَكُلُّ شَيْءٍ

يَحْتَاجُ إِلَيْهِ حَتَّى الْإِمْرَاشُ فِي الْخَدَّاشِ

(جامعہ) ایک صحیفہ (کتاب) ہے جو حضرت رسول خدا کے

دست مبارک سے شتر بانچہ کا ہے جسے حضرت رسول خدا نے

بالمِثاق لکھوایا ہے اور حضرت علیؑ نے اپنے ہاتھ سے لکھا ہے

اس میں تمام حلال و حرام کے احکام، اور ہر وہ چیز درج

ہے جس کی لوگوں کو ضرورت ہوتی ہے تا انکہ ایک خراش کی

پاداش (بھی اس میں لکھی ہے)

امیر المومنینؑ کی کتاب حیات رسولؐ میں مدون ہوئی

حدیث کی گراں قدر کتاب امیر المومنینؑ علیہ السلام نے جناب رسول خدا

کی زندگی ہی میں تصنیف فرمائی تھی، اور اس کی تدوین اس طریقہ سے ہوئی

کہ جناب رسول خدا بتاتے تھے اور امیر المومنینؑ لکھتے جاتے تھے جس کی تائید

اس روایت سے ہوتی ہے جس کو ابو الطفیل نے حضرت امام محمد باقرؑ سے نقل

کیا ہے وہ کہتے ہیں حضرت نے ارشاد فرمایا کہ :-

قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 لا ميرالمومنين عليه السلام اصعب ما املى
 عليك قال يا نبى الله وتخاف على النسيان
 قال لست اخاف عليك النسيان وقد دعوت
 الله لك ان يحفظك فلا تنسى لكن اكتب
 لشركائك قال قلت ومن شركائك يا نبى
 الله قال الائمة من ولدك بهم لبقى امتى
 الغيث وبهم يستجاب دعائهم وبهم يصرف
 البلاء عنهم وبهم تنزل الرحمة من السماء
 وهذا اولهم واو ما بيده الى الحسن ثم اوما
 بيده الى الحسين ثم قال الائمة من
 ولدك -

جناب رسول خدا نے امیر المومنین سے ارشاد فرمایا جو
 میں بتاؤں اُسے لکھو امیر المومنین نے عرض کی کہ اس خدا کے
 نبی کیا آپ کو مجھ پر نسیان کا خوف ہے، حضرت نے فرمایا کہ
 میں تم پر نسیان کا خوف تو نہیں رکھتا میں نے خدا سے
 تمہارے لئے دعا کی ہے وہ تمہیں حافظہ عطا فرمائے جس سے
 تم نہ بھولو۔ لیکن اپنے شرکاء کے لئے لکھ لو۔ امیر المومنین فرماتے
 ہیں کہ میں نے عرض کی میرے شرکاء کون ہیں، اے نبی خدا

اشارہ فرمایا کہ وہ اندر ہو تمہاری اولاد سے ہوں گے
 انھیں اس وجہ سے بادل میں ہی اس وقت کو یہ اب کریں گے غیث
 کی وجہ سے ان کی دعا قبول ہوگی ان کی بی وجہ سے ان سے
 بلکہ اور ہوگی انھیں کی وجہ سے آسمان سے رحمت نازل ہوگی
 اور یہ ان میں سے پہلے ہیں اور اپنے باقت امام حسینؑ کی طرف
 اشارہ کیا ہے اپنے باقت امام حسینؑ کی طرف اشارہ فرمایا۔
 یہ ارشاد فرمایا اور تمہاری اولاد سے۔

اس کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جسے عبد الملک نے
 حضرت امام محمد باقرؑ سے نقل کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ :-

دعاء ابو جعفر بی کتاب علی فجاہ بہ جعفر
 مثل فخذ الرجل مطویاً فاذا فیہ ان النساء لیس
 لهن من عقار الرجل اذ توفی عنهن شی فقال
 ابو جعفر هذا والله خط علی بیدہ واملأ
 رسول الله۔

حضرت امام محمد باقرؑ نے حضرت علیؑ کی کتاب مشکوٰۃ حضرت
 امام جعفر صادقؑ اس کو پیش ہوا لائے (جو مثل انسان کی زبان
 کے تھے) اس میں یہ بھی تھا کہ عورتوں کو شوہر کی غیر منقولہ
 جائداد سے کچھ نہیں ملے گا۔ امام محمد باقرؑ نے فرمایا کہ خدا کی قسم
 یہ حضرت علیؑ کے باقرہ کی تحریر ہے اور رسولؐ خدا کی لکھوائی

ہوئی ہے۔

اور بکر بن کرب الصیرفی کی روایت بھی اسی کی مؤید ہے۔ وہ کہتے ہیں حضرت امام جعفر صادق کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا۔

ان عندنا ما لا يحتاج معه الى احد من الناس وان الناس لاحتاجون الينا وان عندنا كتاباً املاء رسول الله وخط على صحيفه فيها كل حلال وحرام۔

ہمارے پاس وہ چیز ہے جس کی وجہ سے ہمیں کسی شخص کی طرف احتیاج نہیں ہوتی اور لوگ ہمارے محتاج ہوتے ہیں۔ ہمارے پاس ایک کتاب حضرت رسولؐ ضد انکی لکھوائی ہوئی اور حضرت علیؑ کی لکھی ہوئی ہے وہ صحیفہ ہے جس میں تمام حلال و حرام کے احکام درج ہیں۔

امیر المومنینؑ کی کتابت کا ثبوت صحاح الہ سنت و جماعت سے

امیر المومنینؑ کی کتاب کا پتہ الہ سنت و جماعت کی کتب احادیث سے پتا ہے، چنانچہ صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابوداؤد، مشکوٰۃ شریف وغیرہ میں بھی اس کتاب کا تذکرہ موجود ہے۔

۱۔ امام بخاری نے اپنی صحیح کے کتاب الفرائض میں حدیث نقل

حد ثنا قتیبہ بن سعید حد ثنا جریر
 عن الاعمش عن ابراهيم ايمى عن ابيه
 قال قال على رضى الله عنه ما عندنا كتاب
 نقرؤه الا كتاب الله غير هذه الصيغۃ قال
 قال فاخرجها فاذا فيها اشياء من الجراحات
 واسنان الابل قال وفيها المدينة حرم
 ما بين غير الى ثور فمن احدث فيها حدثا
 او اوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة
 والناس اجمعين لا يقبل منه يوم القيامة
 صرف ولا عدل ومن والى قوما بغير اذن مواليه
 فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين
 لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل وذمة
 المسلمين واحداة ليعنى بها ادناهم فمن اخفر
 مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس
 اجمعين لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا
 عدل۔

ابراہیم تمیمی نے اپنے باپ سے روایت کی ہے اس نے کہا علی
 علیہ السلام نے فرمایا کہ ہمارے پاس سوائے کتاب اللہ کے کوئی دوسری

کتاب نہیں ہے جسے ہم پڑھتے ہیں ہاں صرف یہ صحیفہ ہے اور
 فرما کر آپ نے وہ صحیفہ نکالا تو اس میں کچھ تذکرہ جراحات
 کا (بلسلہ دیت و پاداش تھا) کچھ تذکرہ اونٹوں کا انشا
 زکوٰۃ کے سلسلہ میں) راوی کہتا ہے اور اس میں حدیث بھی
 تھی کہ مدینہ غیر سے لے کر ثور تک حرم ہے جو کوئی اس میں
 انسا دکرے یا مقصد کو پناہ دے اس پر اللہ اور ملائکہ اور
 تمام انسانوں کی لعنت ہو قیامت کے دن اس کا کوئی عمل
 قبول نہ کیا جائے گا۔ اور جس شخص نے اپنے مالی کی اجازت
 کے بغیر کسی قوم سے موالات کی تو اس پر اللہ اور ملائکہ اور
 انسانوں سب کی لعنت اس کی قیامت کے دن کوئی بات
 قبول نہ کی جائے گی تمام مسلمانوں کا ذمہ (عہد) ایک ہی
 ہے جس کا لحاظ ہر ایک کو کرنا ہوگا جس نے کسی مسلم کے عہد
 کو توڑا اس پر اللہ اور ملائکہ اور انسانوں سب کی لعنت
 اس سے قیامت کے دن کچھ قبول نہ کیا جائے گا۔

امام بخاری نے اس حدیث کو اپنی صحیح کی کتاب المناسک میں بھی
 بطریق محمد بن یسار روایت کیا ہے۔

۲۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری شرح صحیح البخاری
 میں حدیث متذکرہ بالا کے ذیل میں تقریر کیا ہے۔

ما خرجہ عن الدارقطنی ص ۱۰۰ ج ۱۰

مَدَاةٌ عَنْ أَبِي حَسَّانٍ عَنْ الْأَشْجَعِ عَنْ عَلِيٍّ وَلَا حَمْدَ
 وَأَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيَّ مِنْ طَرِيقِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ
 عَنْ قَتَادَةَ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ بَنِي عَبَادَةَ قَالَ انْطَلَقْتُ
 أَنَا وَكُلُّ شَيْءٍ إِلَى عَلِيٍّ فَقُلْنَا هَلْ عَهْدُ إِلَيْكَ رَسُولُ
 اللَّهِ شَيْئًا لِمَنْ يَهْدِيهِ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً فَتَالَ
 لَا إِلَّا فِي كِتَابِي هَذَا قَالَ وَصَّابٌ فِي قِرَابِ
 سَيْفِهِ فَإِذَا فِيهِ الْمُؤْمِنُونَ تَتَكَفَّاءُ وَمَاؤُهُمْ رَافِعٌ
 وَارْتَفَعَتْ فِيهِ أَسْوَاقُ دَارِ الْيَمِينِ
 وارتقنی نے اس حدیث کو دوسری طریقہ سے روایت
 کیا ہے یعنی قتادہ سے انھوں نے ابو حسان سے انھوں نے
 مالک اشتر سے انھوں نے حضرت علی علیہ السلام سے اور
 امام احمد امام ابو داؤد امام نسائی بطریق سعید بن ابی عروہ
 قتادہ سے انھوں نے جن سے انھوں نے قیس بن عبادہ سے
 روایت کیا ہے ان کا بیان ہے کہ میں اور اشتر حضرت علی کی
 خدمت میں گئے اور ہم نے اُن سے عرض کیا حضرت رسول خدا
 نے آپ کو کوئی ایسی چیز بتائی جو عام لوگوں کو نہیں بتائی۔
 حضرت نے ارشاد فرمایا کہ نہیں سوائے اس کے کہ جو
 میری اس کتاب میں ہے۔

راوی کا بیان ہے کہ کتاب حضرت کی تلوار کے نیام میں

تھی اس میں یہ تھا۔

المؤمنون تتكافؤ دماءهم

۳۔ امام مسلم نے اپنی صحیح کے کتاب الحج باب نفس میں یہ روایت
نیز بن شریک بن حارث التمیمی کی روایت کو ابو بکر بن ابی شیبہ سے
سے کیا ہے۔ راوی کا بیان ہے کہ

خطبت علی ابن ابی طالب فقال من زعم
ان عندنا سب فقر و لا الا کتاب الله و هذه
الصحيفة قال و صحيفة معلقه في قراب صيفه
كذب۔

فيها اسنان الابل و اشياء من الجراحات
قال النبی المدینة حرم الخ

حضرت علیؑ نے خطبہ پڑھا اور ارشاد فرمایا کہ جس شخص
کو یہ گمان ہو کہ ہمارے پاس قرآن شریف اور اس صحیفہ کتاب
کے علاوہ کوئی اور شے اکٹوب ہے وہ جیسا ہے۔ اسی کا
بیان ہے۔ صحیفہ حضرت کی تلوار کی میان میں لٹا ہوا تھا
اس صحیفہ میں اونٹوں اور کچھ زخموں کے قصاص لکھا تھا
تھا اور اس میں یہ تھا کہ المدینہ حرم الخ

۴۔ امام ابو دؤد نے اپنی سنن میں محمد بن شیبہ کے طریقہ سے روایت
کی ہے۔

عن علی رضی اللہ عنہ قال ما کتبنا نحن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القرآن وھذا
الصحیفۃ الخ

حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ قرآن شریف
اور اس صحیفہ کے علاوہ ہم نے رسول خدا سے اور کچھ نہیں لکھا
اس روایت کو محمد بن عبد اللہ الخطیب العمری الترمذی نے اپنی مشہور
کتاب "مشکوۃ المصابیح" کے کتاب الناسک باب حرم المدینہ میں بھی لکھا
ہے۔

متذکرہ بالا روایات صحیحہ سے یہ امر پابہ ثبوت کو پہنچ جاتا ہے کہ امیر المومنین
کی کتاب میں کسی شخص کو اختلاف نہ تھا اور آپ کے مصنفات کا ہونا تمام
مسلمانوں کے نزدیک مسلم ہے۔

بعض روایات سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ حضرت علیؑ نے اپنی کتاب اپنے
صاحبزادے "محمد بن الحنفیہ کے ہاتھ حضرت عثمان کے پاس بھی بھیجی تھی۔ چنانچہ
امام بخاری نے اپنی صحیح کی کتاب فرض الخمس میں یہ حدیث نقل کی ہے۔

قال الحمیدی حدثنا سفیان حدثنا محمد

بن سوقة قال سمعت منذر الثوری عن ابن الحنفیہ

قال ارسلنی ابی خذ هذا الكتاب فذهب به الى

عثمان فان فیہ امر النبی بالصدقۃ۔

(فقہ حدیث میں امام بخاری کے شیخ) حمیری کا بیان ہے

کہ ہم سے سفیان نے اور ان سے محمد بن سوقة نے بیان کیا کہ

میں نے منذر الثوری کو سند وہ ابن احنفہ سے نقل کرتے
تھے انھوں نے کہا کہ مجھے ایک کتاب دے کر ابشود و یار
و سے منحت عثمان کے پاس لے جاؤ اس میں صدقہ سے
متعلق احکام ہیں۔

علامہ ابن حجر العسقلانی نے الباری میں تحریر کرتے ہیں کہ
خرج الخطابی فی غریب احادیث من طریق
عطیہ عن ابن عمر قال بعث علی ابی عثمان بصحیفۃ
فیہا لا تاخذ الصدقہ من رخصة و لا من غیرہ
نہا بنی نے غریب احادیث میں بحر حق بحیث حضرت ابن
سے روایت کی ہے ان کا بیان ہے کہ حضرت علیؑ نے حضرت
عثمانؓ کے پاس ایک صحیفہ بھیجا جس میں یہ تھا کہ غیور اور کام
کرنے والے چوپاؤں میں زکوٰۃ نہ لی جائے گی۔

امیر المومنینؑ کی کتاب میں کس قسم کی احادیث تھیں

امیر المومنینؑ کی یہ کتاب احادیث نبویہ کا بیش بہا خزانہ تھی اس میں
کسی خاص بحث کے متعلق احادیث کو جمع نہیں کیا گیا تھا بلکہ اس میں وہ تمام
احادیث مدون تھیں جن کی لوگوں کو ضرورت پیش آتی رہتی ہے۔
چونکہ شریعت محمدیہؐ آخری شریعت اور قیامت تک سب سے والی شریعت

نہی اس لئے قیامت تک جس قسم کی ضرورتیں بھی پیش آسکتی تھیں اُن کے متعلق احادیث کا ذخیرہ اس کتاب میں موجود تھا۔

۱۔ ائمہ اہلبیت کی روایات سے اس مطلب پر کافی روشنی پڑتی ہے۔

۱۔ عبد اللہ بن میمون القدری نے حضرت امام جعفر صادق سے روایت کی ہے کہ حضرت امام محمد باقر نے ارشاد فرمایا:-

فی کتاب علی کل شیء یحتاج الیہ حتی
ارش الخداش

کتاب علی میں ہر وہ چیز ہے جس کی حاجت ہوتی ہے
میاں تک کہ ایک خراش کی پاداش۔

۲۔ عبد اللہ بن سنان نے حضرت امام جعفر صادق سے روایت کی ہے وہ
کہتے ہیں کہ میں نے حضرت کو فرماتے ہوئے سنا کہ

ان عندنا صحیفۃ طولها سبعون ذراعا
املاء رسول اللہ وخط علی بیداء وان فیہا
لجميع ما یحتاج الیہ الناس حتی ارش الخداش۔

ہمارے پاس ایک صحیفہ (کتاب) ہے جس کی لمبائی ستر
ہاتھ کی ہے جو حضرت رسول خدا کا لکھوایا ہوا اور حضرت علی
کے اپنے ہاتھ کا لکھا ہوا اس میں وہ تمام چیزیں ہیں جن کی لوگوں

کو ضرورت ہوتی ہے یہاں تک کہ ایک خراش کی پاداش ابھی

۳۔ محمد بن عبد الملک کا بیان ہے کہ ہم ساٹھ آدمیوں کے توسط سے

امام جعفر صادق کی خدمت میں حاضر تھے، میں نے حضرت کو ارشاد فرمایا

ہوئے سنا۔

عندنا والله صحيفة طولها سبعون ذراعاً

ما خلق الله من حلال او حرام الا وهو فيها حتى

ان فيها ارش الخدش۔

قسم نجد امیرے پاس ایک صحیفہ ہے جس کی لمبائی ستر ہفت

کی ہے خدا نے جو بھی حلال یا حرام خلق فرمایا ہے اس کا ذکر

اس صحیفہ میں ہے یہاں تک کہ خراش کی پاداش (کا بھی

تذکرہ ہے)

۴۔ سلیمان بن خالد کا بیان ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت

امام جعفر صادق کو فرماتے ہوئے سنا کہ:-

ان عندنا الصحيفة سبعون ذراعاً ملاء

رسول الله وخط على بيده ما من حلال ولا حرام

الا وهو فيها حتى ارش الخدش۔

ہم سے پاس ایک صحیفہ (کتاب) ہے جس کی لمبائی

سترہ ہفتہ کی ہے جو حضرت رسول خدا کا لکھوایا ہوا اور حضرت علیؑ کے اپنے ہاتھ کا لکھا ہوا اس میں تمام حلال و حرام و رنج ہے یہاں تک کہ ایک خراش کی پاداش۔

۵۔ ابو عبیدہ ناقل ہیں کہ کچھ لوگوں نے حضرت امام جعفر صادقؑ سے باند کے متعلق سوال کیا تو حضرت نے ارشاد فرمایا:-

قلک الصحيفة طولها سبعین ذراعاً فی عرض الادیم مثل فخذ الفالج فیها کل ما ینتاج الناس الیہ ولیس من قضیتہ الا وہی فیہا حتی ارش الخدش۔

اس صحیفہ کا طول سترہ ہفتہ ہے اور چڑان میں ایک کھال اونٹ کی ران کی اس میں تمام ضروریات زندگی کا کوئی تفسیر نہیں جو اس میں نہ ہو۔ یہاں تک کہ ایک خراش کی پاداش

امیر المومنینؑ کی یہ کتاب کیا ہوئی؟

امیر المومنینؑ کی یہ کتاب جو احادیث کا اگر انقدر ذخیرہ تھی؟ حضرت سے اُن کی اولاد کی طرف منتقل ہوئی، اور یکے بعد دیگرے ایک امام سے دوسرے امام تک پہنچی اور اب یہ خزانہ امام عصرؑ کے پاس ہے، مہمل بن خنیز

نے حضرت امام عفر صادقؑ سے ایک روایت کی ہے جس کو محمد بن یحییٰ نے اپنی مشہور کتاب "بصار الدرجات" میں نقل کیا ہے، علی بن ابی طالبؑ بیان کرتے ہیں کہ حضرت نے ارشاد فرمایا :-

فلما سار علی الى العراق استودع الکتاب

امرسله فلما مضى علیه السلام کانت

عند الحسن فلما مضى الحسن کانت

عند الحسين فلما مضى الحسين کانت

عند علی بن الحسين ثم کانت عند ابی -

(کتا میں حضرت علیؑ کے پاس تھیں) جب وہ عراق

تشریف لے گئے تو کتا میں حضرت ام سلمہ کے سپرد کر دیں جب

حضرت نے وفات پائی تو وہ امام حسنؑ کے پاس رہیں، اُن کا

انتقال ہوا تو امام حسینؑ کے پاس تھیں، ان کا انتقال ہونے

پر میرے باپ امام محمد باقرؑ کے پاس رہیں -

ابو الجارود کا بیان ہے کہ میں نے حضرت امام باقر علیہ السلام کو فرمایا

ہوئے سنا :-

لما حضر الحسين ما حضر دعا فاطمة بنته

دفع اليها کتاباً ووصية ظاهرة فقال يا بنتی

صفی هذا فی اکابر ولدی فلما رجع علی

بن الحسين دفعته اليه وهو عندنا قلت ما ذاك

ایک کتاب قال ما یحتاج الیہ ولد آدم مند
کانت الدنیا حتی تقبی۔

جب امام حسینؑ کا وقت آیا تو انھوں نے اپنی بیٹی فاطمہؑ
کو بلوایا اور انھیں ایک کتاب دی اور ظاہری وصایا عنایت
فرمائے اور کہا بیٹی یہ میری اولاد میں سب سے اکبر کو دینا
جب حضرت علیؑ بن الحسینؑ واپس آئے تو انھوں نے کتاب
کو ان کی خدمت میں حاضر کر دیا اور اب وہ ہمارے پاس
ہے میں نے کہا وہ کتاب کیا ہے کہا اس میں وہ سب کچھ ہے
جس کی جانب بنی آدم محتاج ہوں گے جب سے دنیا ہے
اس وقت سے لے کر دنیا کے فنا ہونے تک۔

ان روایات سے یہ امر بخوبی واضح ہو جاتا ہے کہ امیر المومنینؑ کی
کتاب امام محمد باقرؑ تک منتقل ہوئی اور اسی طرح ہر امام اپنے بعد والے
امام کو یہ کتاب دیتا رہا ہے۔

عل بن یقین ناقل ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت امام موسیٰ کاظمؑ کی خدمت
میں حاضر تھا کہ اتنے میں حضرت امام رضاؑ تشریف لائے حضرت موسیٰ کاظمؑ
نے ان کی طرف اشارہ کر کے فرمایا:-

ہذا سید ولد ی وقد نخلتہ صغری

یہ میری اولاد میں سردار ہیں انھیں کہتے ہیں کہ
کتاہیں دی ہیں۔

جندب بن جنادۃ الغفاری

نکاحیت "بوزرہ" تھی اور اسی کنیت سے زیادہ مشہور ہے۔
بوزرہ بن رسول خدا کے بھیل۔ بقدر اصرار میں تھے تین یا چار گھروں
کے بعد سدرہ کے رسول خدا کے بھیلے عاشق تھے اور آپ کی خدمت میں
کہیں دست رکھتے تھے جناب رسول خدا کو بھی ان سے بہت محبت تھی
خدا ان سے تو یہاں تک پہنچتا ہے کہ انھیں خدا کے ملاکوں کی
دست رکھتے تھے اور جن چار آدمیوں سے محبت کرنے کا خدا نے اپنے پیغمبر
کو حکم دیا تھا۔ بوزرہ بھی تھے۔

بوزرہ نے بہت زیادہ تھی و پرہیزگار بھارت دل پایہ و نفس
میر ہو سیکر کے نہ سے تھیم تھے۔ بیت رسالت سے ان کو جو محبت تھی وہ
بھی آپ ہی حبیب اللہ کی جیسا کہ علیہم السلام میں ہر وقت طلب اللہ
سے تھے۔

سرداروں کی وفات سے بعد اسی جرم میں جرم خدا اور جرم رسول
سے گئے وہ دنوں کی آیتیں اور تحفیں افاضیہ
بن و صحنہ تارک کا یعقوبی "میں لکھا ہے کہ
جس حد تک وہ کو یہ کہہ بوزرہ مسجد میں بیٹھتے ہیں ان کے

اور کا جمع ہوتا ہے اور وہ ایسی باتیں کرتے ہیں جن میں اُن پر طعن ہوتی ہے
 انھوں نے مسجد کے دروازہ پر کھڑے ہو کر ایک تقریر کی جس میں بیان کیا

و محمد وارث علم آدم و ما فضلت ب
 التبیین و علی بن ابی طالب وصی محمد و وارث
 علمہ ایتھا الامّة المتغيرة بعد نبیہا ما لو
 قد متم من قدم الله و آخرتم من آخر الله و
 اقرتم الولاية والوراثة فی اهل بیت
 نیبکم لا علمتم من فوق رؤسکم و من تحت
 اقدامکم و لما عا ل ولی الله و لا طش سهم
 من فرائض الله و لا اختلف اثنان فی حکم الله
 الا و جدتم علم ذلك عند هم من کتاب الله
 و سنة نبیه فاما اذا فعلتم ما فعلتم فذوقوا
 وبال امرکم و سیعلم الذین ظلموا ای منقلب
 ینقلبون ۔

حضرت محمد مصطفیٰ حضرت آدم کے علم اور ان کے فضائل
 کے وارث ہیں جن سے انبیاء کو نصیحت ملی اور حضرت علی
 آنحضرت کے وصی اور ان کے علم کے وارث ہیں اپنے نبی
 کے بعد حیران ہونے والی امت اگرچہ اس شخص کو مقدم کرتے

جس کو خدا نے مقدم کیا اور اس شخص کو مؤخر کرتے جس کو خدا
 نے مؤخر کیا اور حکومت و ریاست کو اپنے نبیؐ کے اہلبیت میں
 مقرر کرتے تو قہر اپنے سروں کے اوپر اور قدموں کے نیچے
 سے اہستہ سے اہستہ حاصل کرتے اور ان کو کھاتے اور خدا
 کا دوست فیجہ محتاج نہ ہوتا اور خدا کے فرائض کا کوئی حصہ بیکار
 نہ جاتا اور دو آدمی خدا کے کسی حکم میں اختلاف نہ کرتے مگر یہ کہ
 ہم اس کا علم اتنا ہی خدا اور سنت نبویؐ سے ان (اہل بیت
 رسالتؑ) کے پاس پاتے لیکن جب تم نے یہ جو کچھ کہ کیا تو اپنے
 کئے ہوئے ہوا بال بھلو اور جن لوگوں نے ظلم کیا ہے وہ عنقریب
 جان لیں گے کہ ان کی بازگشت کی جگہ کس طرف ہے۔

ابوذر کی یہ تقریر ان کے تشیع پر پوری پوری روشنی ڈالتی ہے اس کا
 نتیجہ یہ ہوا کہ حضرت عثمان نے ان کو معاویہ کے پاس بھیج دیا وہاں بھی
 ابوذر کو فضائل اہلبیت بیان کرنے کے علاوہ کوئی کام نہ تھا جس کا لازمی
 نتیجہ تھا کہ ان کو وہاں بھی چین سے نہ رہنے دیا جائے چنانچہ معاویہ نے
 حضرت عثمان کو ان کی شکایت لکھی، انھوں نے جواب میں لکھا کہ ابوذر کو مدینہ
 بھیج دیا جائے، معاویہ نے ابوذر کو ایسے اونٹ پر سوار کر کے روانہ کیا
 جس کا پامان بالکل کھرا اور تکلیف دہ تھا جس کی وجہ سے مدینہ پہنچتے پہنچتے
 ان کی دونوں رانوں کا گوشت جاتا رہا تھا۔

بہر حال مدینہ پہنچ کر ان کو یہ حکم ملا کہ اپنے حیات کے ایام ربذہ کے

سور میں بسر کریں اور مروان نے ابوذرؓ اور ان کی لڑکی کو ایک اونٹ پر
سوار کر کے مدینہ سے باہر کر دیا، یہ حکم تھا کہ کوئی شخص نہ ان کے قریب جائے
وہ بات کرے۔

رسول خدا کے اس حبیل القدر صحابی کی مشابہت کے لئے کوئی شخص
نہ آیا مگر جب امیر المومنینؑ کو معلوم ہوا تو امام حسنؑ امام حسینؑ اور عقیل و عبد اللہ
بن جعفر کے ہمراہ ابوذرؓ کو رخصت کرنے کے لئے تشریف لائے۔

ابوذرؓ اس حالت سے روانہ ہو کر صحرائے ربذہ میں پہنچے اور وہاں ہی
غول نے انتقال فرمایا، اتنے میں ایک قافلہ ادھر سے گزرا جس میں حذیفہ
بن الیمان بھی تھے ابوذرؓ کی لڑکی نے قافلہ والوں سے کہا کہ ابوذرؓ صحابی
رسول کا انتقال ہو گیا ہے اور وہ بے گور و کفن پڑے ہیں، یہ سن کر قافلہ
والے سواریوں سے اتر پڑے اور سب بہت روئے اور غسل و کفن دینے کے
بعد نماز جنازہ پڑھی اور ان کو دفن کیا، پھر ابوذرؓ کی لڑکی کو لے کر مدینہ منورہ
کی طرف کوچ کیا، ابوذرؓ کی مدح میں آنحضرتؐ کی بہت سی حدیثیں ملتی ہیں
نیک راست گوئی کے متعلق آنحضرتؐ کا ارشاد ہے:-

ما اظلت الخضراء ولا اقلت الفبراء علی ذی

لہجۃ اصدق من ابی ذر -

شہ عہ ابی ہریرہؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
ما اظلت الخضراء ولا اقلت الفبراء علی ذی لہجۃ اصدق

من ابی ذرؓ استیاب

آسمان کے نیچے زمین کے اوپر کوئی بوست نہ رہا۔
 بہت جو ابو ذر سے زیادہ سنا ہوا۔

ان کے زہد کے متعلق آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ:-
 ابو ذر فی امتی شبیہ عیسیٰ بن مریمؑ فی زہد
 میری امت میں ابو ذر حضرت عیسیٰ بن مریمؑ سے زہد میں
 مشابہ ہیں۔

بہت سے اصحاب کا خیال تھا کہ ابو ذر ان صحابہ بن علم میں ہیں جو
 دورے اور حق گوئی میں اپنے اقدار و امثال پر سبقت لے گئے تھے۔
 ابو ذر جہاں اور صفات حسنہ کے، ہم تھے وہاں ان کی علمی جلالت
 بھی قابلِ شمار نہ تھی۔ یہ ایک زبردست عالم تھے ان کے علم کے متعلق میری بیٹی
 باب مدینۃ العلم الرسول کا یہ ارشاد کافی ہے حضرت سے ابو ذر کے متعلق اور یہ کہ
 کیا یہ تو آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ:-

ذالک الرجل وعی علماً عجز غنہ الناس
 ابو ذر علم سے محروم ہوئے ہیں جس سے لوگ عاجز ہیں۔
 شیخ الطائف نے فہرست مصنفین میں ان کا نام بھی لکھا ہے، وہ فہرستوں
 میں قریب مائتے ہیں کہ:-

لہ خطبۃ یشرح فیہا الامور بعد النبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اُن کا ایک خطبہ ہے جس میں ان امور کی شرح کرتے ہیں

جو آنحضرت کے بعد پیش آئے۔

اس کے بعد انھوں نے اس کا سلسلہ سند تحریر کیا ہے :-
 علم الامہ بن محمد بن محمد محسن الکاشی نے بھی نفع الايضاح میں اس کا تذکرہ
 کیا ہے چنانچہ وہ تحریر فرماتے ہیں کہ :-

لَا خُطْبَةَ بَيْنَ صُكْرِيهَا الْاُمُورِ بَعْدَ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

ان کا ایک خطبہ ہے جس میں ان امور کا تذکرہ کرتے ہیں
 جو آنحضرت کے بعد ہوئے۔

ابو ذر غفاری کی وفات ۳۲ھ میں ہوئی ہے جیسا کہ تاریخ کامل ابن
 اثیر الجوزی میں ہے۔

ابو عبد اللہ سلمان الفارسی

ان کا نام رُذْرِبَہ بن خوشنودان اور کنیت ابو عبد اللہ تھے فارس کے
 رہنے والے تھے اس لئے سلمان الفارس مشہور ہیں یہ ان لوگوں میں ہیں جنہوں
 نے ین حق جو یائی اور حجت خدا کی تلاش میں زمین کا دورہ کیا سفر کی

لَا وَرَأَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَبُو ذَرٍّ أَقْبَى

عَبْدِ عَمْسَى بْنِ مَرْيَمَ فِي زَهْدِهِ اسْتِغَابَ

سُتُّ بَعْضُ لُكُوكٍ نَعْنَى أَنْ كَانَتْ مَاهِرَةً، بَعْضُ نَعْنَى مَاهِرَةً، بَعْضُ نَعْنَى بَاهِرَةً

نَدَابَةً - ۱۲ -

زخمیں اٹھائیں، رہبانوں کی خدمتیں کیس بیان تک کہ مدینہ منورہ پہنچیں اور
کی خدمت میں پہنچ کر مشرت بہ اسلام ہوئے۔

سلمان فارسی کے ابتدائی حالات اور اسلام لانے

کا سبب

امیر المومنین کے استفسار فرمانے پر سلمان الفارسی نے اپنے ابتدائی
حالات اور اسلام لانے کا جو واقعہ بیان کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے: سلمان غلام
بیان کرتے ہیں کہ میں شیراز میں رہتا تھا اور میرے والدین مجھے بہت چاہتے
تھے ایک روز میں اپنے باپ کے ہمراہ عید گاہ گیا، وہاں ایک صومعہ تھا جس
میں ایک شخص کو یہ آواز دیتے ہوئے سنا کہ:-

اشھدان لا الہ الا اللہ وان عیسیٰ روح

اللہ وان محمدًا حبیب اللہ۔

میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے علاوہ یقیناً کوئی معبود

نہیں ہے اور عیسیٰ خدا کی روح اور محمد خدا کے حبیب ہیں۔

اس آواز میں نہ معلوم کیا مقناطیسی اثر تھا کہ محمد کی محبت میرے رگ

و پہ میں سرایت کر گئی اور مجھے کھانا پینا کچھ نہ اچھا معلوم ہوتا تھا، میری ماں نے

کہا بھی کہ آج کیا بات ہے کہ تم کتاب کو سجدہ نہیں کرتے میں نے یونہی سا جواب

لے لیا حسین بن حرمان نے ان کی کنیت ابوالبیات اور ابوالمشدد بھی بتائی ہے۔

مے آ رہا دیا، جب یہ گاہ سے پٹ کر گھر واپس آیا تو مکان کی محبت میں ایک
 ترنگہ ہوا نظر آیا، والدہ سے دریافت کیا کہ یہ قلعہ کیسا ہے؟ انہوں نے جواب
 دیا: یہ گاہ سے پٹ کر ہم نے اسے یونہی لٹکا ہوا دیکھا ہے۔ روز بہ تم اس کے
 پاس نہ جانا ورنہ تمہارے باپ تمہیں مار ڈالیں گے، میں نے صبر کیا مگر دل میں
 بہ تر رہا کہ اس میں کیا ہے جب رات ہو گئی اور میرے ماں باپ دونوں سو گئے
 تو میں اٹھا اور اس قلعہ کو لیا تو اس میں لکھا ہوا تھا کہ:-

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَذَا عَهْدُ مِنَ اللَّهِ إِلَى آدَمَ أَنْتَ خَائِقٌ مِنْ صَبِي
 نَبِيًّا يُقَالُ مُحَمَّدٌ يَا مَرْيَمُ بَكَارِ الْمَخْلُوقِ وَيَنْهَى عَنْ
 عِبَادَةِ الْإِثْنَانِ يَا رُوزْبَه أَنْتَ وَصِيَّ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ
 وَاتْرَافِ الْمَجُوسِيَّةَ -

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

یہ خدا کی طرف سے آدم کی طرف عہد ہے کہ وہ آدم کے صلب
 سے ایک بنی پیدا کرنے والا ہے جن کو محمدؐ کے نام سے پکارا
 جائے گا وہ محمدؐ، اچھے اخلاق کا حکم دے گا اور تہوں کی پست
 سے نافرست کرے گا اسے روز بہ تم عیسیٰ کے وصی ہو پس ایمان
 لاؤ اور مجوسیت کو ترک کرو۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سلطان اعدائے حضرت عیسیٰ کے وصی تھے اس کی
 تائید اس امر سے بھی ہوتی ہے کہ سلطان فارسی کی وفات بادجیکہ ماہ میں ہوئی

اس تحریر کو دیکھتے ہی مجھ پر ایک بجلی سی گری اور محبت کو تیز کر دیا میرے
 ماں باپ کو بھی اس کا پتہ چل گیا اور انہوں نے مجھے ایک عقیق کنویں میں قید
 کر دیا اور کہا کہ اپنے خیالات سے باز آؤ ورنہ ہم تمہیں مار ڈالیں گے، میں نے
 جواب دیا کہ توجہ چاہو کہ لو محمد کی محبت تو اب میرے دل سے نہیں نکل سکتی۔

سلمان کا بیان ہے کہ اس تحریر کو پڑھنے سے پیشتر میں عربی کا کچھ نہ جانتا
 تھا لیکن اُس دن سے خدا نے ایسا کر دیا کہ میں عربی سمجھنے لگا۔

بہر حال میں کنویں میں قید تھا اور میرے لئے ڈول سے چھوٹی چھوٹی
 روٹیاں کنویں میں ڈال دی جاتی تھیں، جب اُس کو ایک مدت گزر گئی تو
 میں نے آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر دعا کی اے پالنے والے تو نے محمد اور ان کے
 وصی کی محبت میرے دل میں ڈالی ہے انہیں کے طفیل میں مجھے اس کشمکش
 سے نجات دے، اتنے میں ایک شخص سفید لباس پہنے ہوئے آیا اور مجھ سے
 کہا کہ روزِ ہفتہ اور میرا ہاتھ پکڑ کر ایک صومعہ میں لایا میں، شہدائے
 اَلاَ اللہ وَاَنّ عیسیٰ رُوح اللہ وَاَنّ مُحَمَّدًا حَبِیبُ اللہ پڑھنے لگا۔

(بقیہ ماثیہ)

اور حضرت علیؑ اس وقت مدینہ منورہ میں تھے مگر آپ تشریف لے کر مدینہ
 کو غسل دیا، یہ شرف کسی اور کو نصیب نہیں ہوا، شاید اسی لئے جو کہ حدیث میں
 وارد ہوا ہے۔

اِنَّ الْوَصِيَّ لَا يَسْلَمُ اِلَّا بِغُسلٍ وَّوَصِيٍّ۔

وصی کو نبی یا وصی کے علاوہ کوئی اور غسل نہیں دیتا۔

تے میں ایک دیرانی نے اوپر سے دیکھا اور پوچھنے لگا کہ کیا تم روز بہ روز میں نے
جواب دیا جی ہاں اُنھوں نے کہا کہ اوپر چلے آؤ اور وہ سفید پوش مجھے اوپر
لے گیا، میں ان کے پاس رہنے لگا اور پورے دو سال تک اُن کی خدمت کی
جب اُن کی وفات کا وقت قریب آیا تو مجھ سے کہنے لگے کہ اب میں مرنے والا

بقیہ ماشیہ ص ۱

میں سلن فرسی اس وقت بچے اور غیر مُتعلق تھے، اور مجسیت کو ترک کرنے سے یہ
مقصود ہے کہ جب تم مذہب کو اختیار کرو تو مجسیت کو مست اختیار کرنا، اگر کوئی شخص
کسی چیز کو اختیار نہ کرے تو اُس کے لئے کہا جاسکتا ہے کہ اُس نے اس چیز کو ترک کر دیا
بدلتک کہ میں فیہ وری نہیں ہے کہ جس چیز کو ترک کیا ہے اُسے اختیار بھی کیا ہو
جیسا کہ خداوند عالم نے قرآن شریف (پارہ ۱۲ سورہ یوسف) میں حضرت یوسف
میں حضرت یوسف کا یہ قول نقل فرمایا ہے :-

لَا مَرْكَ مَلَّةَ قَوْمٍ كَالْيَوْمَنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ
میں نے ان لوگوں کا مذہب ترک کیا ہے جو خدا پر ایمان نہیں لاتے اور وہ
ان کی آخرت کے بھی منکر ہیں۔

حضرت یوسف کے قول میں یہ مراد نہیں ہو سکتی کہ خدا نخواستہ پہلے آپ
کے مذہب اختیار کے ہونے سے جو خدا پر ایمان اور آخرت سے انکار کرتے ہیں۔
کہ ان کو دیت کے اس فقرہ میں مجسیت کو ترک کر دینا مراد نہیں ہے کہ
میں خدا پر ایمان نہ آؤں، مستہ مجسیت کو اختیار کے ہونے سے :- ۱۲

ہوں میں نے کہا تو چوبیس بجے ان پہنچ گئے اور ان کے ساتھ
 میں ایک راہب تھے ان کے پاس پہلے بیان اسلام کیا اور پھر ان
 کے کہنے پر یہ لوگ ان کو دیکھ کر یہاں سے گئے اور ان کے ساتھ
 ایک نہیں ہے ہو میرے بھائیوں جو مسلمان انصار کی کامیابی سے بہت
 منتظر ہو گئے تو میں نے ان کو غسل دیا اور پناہ دینا اور ان
 کے کراٹھ کیے وہیں دیا جب ان کی یہ پناہ دہاں کے صومعہ میں گیا اور انھوں
 نے لا الہ الا اللہ و انت علیسی روح اللہ و انت محمد احب الی اللہ
 پڑھتے تھے۔ پس ایک دیر فی نے اوپر سے آگیا کہ موت دریافت کیا زین تم
 روز بروز میں نے کہا جی ہاں انھوں نے اوپر بلایا میں اوپر پناہ دیا اور پورے
 دو سات تک ان کی بھی خدمت کی جب ان کی وفات کا زمانہ آیا تو انھوں
 نے جی کہا کہ میں مرنے والا ہوں میں نے کہا آپ مجھے کس پر بھیجتے ہیں
 انھوں نے کہا کہ اسکندریہ میں ایک راہب ہے تم ان کی خدمت میں چلے جا
 ان سے میرا سلام کہنا اور یہ لوگ ان کو دیکھ کر یہاں سے گئے اور ان کے ساتھ
 میرے کوئی بھائی نہیں ہے مسلمان غارسی کا بیان ہے کہ جب ان کا انتقال
 ہو گیا تو میں نے ان کو غسل دے کر غسل پناہ دیا اور دفن کر دیا پھر لوگ نے کہ
 اسکندریہ پہنچا وہاں کے صومعہ میں گیا اور انھوں نے لا الہ الا اللہ و
 انت علیسی روح اللہ و انت محمد احب الی اللہ پڑھتے تھے ان کے پاس ایک
 دیر فی نے اوپر سے آگیا کہ موت دریافت کیا زین تم
 روز بروز میں نے کہا جی ہاں انھوں نے اوپر بلایا میں اوپر پناہ دیا اور پورے
 دو سات تک ان کی بھی خدمت کی جب ان کی وفات کا زمانہ آیا تو انھوں
 نے جی کہا کہ میں مرنے والا ہوں میں نے کہا آپ مجھے کس پر بھیجتے ہیں
 انھوں نے کہا کہ اسکندریہ میں ایک راہب ہے تم ان کی خدمت میں چلے جا
 ان سے میرا سلام کہنا اور یہ لوگ ان کو دیکھ کر یہاں سے گئے اور ان کے ساتھ
 میرے کوئی بھائی نہیں ہے مسلمان غارسی کا بیان ہے کہ جب ان کا انتقال
 ہو گیا تو میں نے ان کو غسل دے کر غسل پناہ دیا اور دفن کر دیا پھر لوگ نے کہ
 اسکندریہ پہنچا وہاں کے صومعہ میں گیا اور انھوں نے لا الہ الا اللہ و
 انت علیسی روح اللہ و انت محمد احب الی اللہ پڑھتے تھے ان کے پاس ایک

کی جب اُن کی وفات کا وقت آیا تو اُنھوں نے کہا۔ اب میں نے دنیا میں نے کہا کہ آپ مجھے کس پر چھوڑتے ہیں اُنھوں نے جواب دیا مجھے دنیا میں کوئی شخص ایسا نظر نہیں آتا جو میرا ہم خیال ہو اور اب محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب کی ولادت با سعادت کا زمانہ قریب ہے تم اُن کی خدمت میں حاضر ہونا اور حب باریاب ہو تو میرا سلام عرض کر دینا اور یہ لوٹ اُن کی خدمت میں پیش کر دینا۔

سلمان الفارسی کا بیان ہے کہ جب ان کا انتقال ہو گیا تو میں نے غسل دیا کفن پہنایا دفن کیا پھر لوح لے کر وہاں سے حل کھڑا ہوا راستہ میں ایک قوم کا ساتھ ہو گیا میں نے اُن سے کہا تم مجھے کھانے پینے کو دینا میں تمہاری خدمت کرتا رہوں گا اُنھوں نے اسے منظور کر لیا جب کھانے کا وقت آیا تو اُنھوں نے بکری کو باندھ کر قتل کر ڈالا اور کچھ گوشت کے تو کباب بنائے اور کچھ پکایا میں کھانے سے رکھا اُنھوں نے کہا کہ کھاؤ میں نے کھا کر میں ایرانی (نصرانی) لڑکا ہوں دیرانی گوشت نہیں کھایا کرتے لہذا میں بھی نہیں کھا سکتا یہ سن کر وہ مجھے مارنے لگے اور قریب تھا کہ مار ڈالیں مگر بعض لوگوں نے کہا کہ اتنا ٹھہر جاؤ کہ شراب آبلے یہ شراب بھی نہیں پئے گا جب شراب آگئی تو اُنھوں نے شراب پیے کو کہا میں نے کھا کر میں ایرانی لڑکا ہوں اور دیرانی شراب نہیں پیا کرتے یہ سن کر اُنھوں نے سبکے باندھ دیا اور قتل کرنا چاہا میں نے اُن سے کہا کہ میں تمہارے غلام ہوں تمہارا کرتا ہوں اور ان میں سے ایک شخص سے میں نے اقرار کر لیا

پس اُس نے مجھے خبر دی کہ وہ تین سو اور بیس سالہ
 نے مجھ سے یہ قصہ دریافت کیا میں نے سب سنایا اور کہا کہ اس کے
 میری کوئی قصہ نہیں ہے کہ میں محمد اور ان کے وحی سے محبت رکھتا ہوں یہ ان
 نے کہا کہ میں تجھے جس دشمن رکھتا ہوں وہ محمد کو بھی، پھر اُس نے مجھے
 بہر حال دیا اتفاق سے اس کے دروازہ پر رینگ کا انبار تھا اس نے
 مجھ سے کہا کہ راتوں رات یہ تمام رینگ فلاں جگہ پہنچا دو میں صبح کو آؤں گا
 اگر یہ رینگ وہاں نہ پہنچائی تو میں قتل کر دوں گا۔

سلمان انفاہی بیان ہے کہ میں تمام رات اس رینگ کو ڈھونڈ
 رہا تھا کہ چوچر ہو گیا اُس وقت میں نے آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر
 دعا کی پھر وہ راتوں میں محمد اور ان کے وحی کی محبت میرے دل میں ڈال
 دی ان کے نفس میں مجھے اس مصیبت سے نجات دے پس خدا نے ہر پہلو
 اور تمام رینگ دروازہ پر سے اُڑا کر اُس جگہ پہنچا لی جہاں ڈالنے کا یہودی
 نے حکم دیا تھا تب صبح ہوئی اور یہودی نے آکر دیکھا کہ دروازہ پر رینگ ہے
 نہیں ہے سب کی سب وہاں سے منتقل ہو گئی تو مجھ سے کہنے لگا کہ روز پر جاؤ
 جو قسمت بڑا دگر میں نے نہیں دیکھا میں تمہیں اس گاؤں سے نکال دوں گا
 ایسا نہ ہو کہ تمہیں اس گاؤں پر قبضہ جاوے پھر یہودی نے مجھے اپنے گاؤں
 سے نکال دیا اور ایک سلیمہ عورت کے ہاتھ فروخت کر ڈالا وہ مجھ سے بہت
 محبت کرتی تھی اس کا ایک باغ تھا اس نے مجھ سے کہہ دیا تھا کہ یہ باغ تمہارے
 لئے ہے اس میں جو پائے ہو کھاؤ جو پائے ہو پیو اور جو پائے ہو تصدق کر دو جب تک

سنت تھی کہ تقاضہ ہوا کہ میں اس باغ میں رہا۔

ایک روز یہ تھاق پیش آیا کہ میں باغ میں موجود تھا کہ سات آدمی، فقہ
باش کی طرف آتے ہوئے دکھائی دیے، اُن پر ابرسایہ کے ہوئے تھا، میں نے
ان میں سے ایک کے سبب سبب بنی تو ہونیس کے تکران میں کوئی نبی ضرور ہے،
اور برہاش کی طرف آتے رہے اور ابران کے ساتھ ساتھ رہا، یہاں تک کہ
اس باغ میں داخل ہوئے۔

ان میں حضرت رسول اللہ، امیر المومنین، ابوذر، مقداد، عقیل
بن ابی طالب، قرظہ بن عبد المطلب اور زید بن حارثہ تھے، انھوں نے باغ
میں داخل ہو کر اگڑے ہوئے، ناقص خرے کھانا شروع کر دیے، ورجحہ
نے رشتہ فرمایا کہ اگلے ہوئے، ناقص خرے اور نوذر، اچھے خرے کھا کر
ایک کا نقصان نہ کرو۔

سلمان فارسی بیان کرتے ہیں کہ یہ دیکھ کر میں اپنی آنکھ کے پاس
پہنچا اور اس کے کما کر مجھے ایک طبق خرٹ دید، اس نے کہا ایک نہیں
تھا کہ میں چھ طبق خرے، پس میں وہاں سے پنا اور خرے کے طبق سے کر
نہ خدمت کی خدمت میں آیا اور اپنے دل سے کہا کہ اگر ان میں کوئی نبی ہے
تو وہ صدقہ نکالے گا بدجہ یہ کھائے گا، پھر وہ طبق ان کے سامنے رکھ دیا
وہ کہ یہ صدقہ ہے جس خدمت رسول خدا نے اور ان سے کھائے کو دیا
اور خرٹ کے اور یہ مومنین، عقیل بن ابی طالب، قرظہ بن عبد المطلب
جس نے خدمت میں سے رشتہ فرمایا کہ اب لا جوارہ میں سے اپنے

دل میں کہا کہ ایک نشانی ہوئی اگر صدمہ تو کو نہیں کھایا (پھر میں اپنی مگر
پاس آیا اور اس سے ایک طبق خرموں کی استعمال کی اس نے جو بیکار
تھارے لئے چھ طبق خرمے ہیں میں وہاں سے پٹا اور ایک طبق میں خرمے
لے کر ان کے سامنے لارکے اور عرض کیا کہ یہ بہت ہے پس حضرت رسولؐ نے
نے ہاتھ بڑھایا اور فرمایا بسم اللہ کھاؤ پس سب نے اپنے ہاتھ بڑھائے اور کھانے
گئے میں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ نشانی بھی ہے (کہ انھوں نے یہ کھایا)

اس درمیان میں میں حضرت کے پیچھے دورہ کرنے لگا، حضرت بھی
میری بات متوجہ ہوئے اور ارشاد فرمایا کہ روز بہ کیا تم مہربانوں کے متکشی ہو
میں نے عرض کیا کہ جی ہاں، پس حضرت نے اپنے شاؤں کو کھولائیں نے دیکھا
تو دونوں تانوں کے درمیان مہربانوں سے جس پر چند بال ہیں۔

سلمان فارسی کا بیان ہے کہ یہ دیکھ کر میں حضرت کے قدموں پر گر پڑا
اور پائے مبارک کو بوسہ دینے لگا، حضرت نے ارشاد فرمایا اسے روز بہ تم اس وقت
کے پاس جاؤ جو تمہاری مالک ہے اور اس سے کہو کہ محمد بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ
اس غلام (روز بہ) کو ہمارے ہاتھ فروخت کر ڈالو میں مالک کے پاس گیا اور
کہا کہ تم محمد بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ اس غلام کو ہمارے ہاتھ فروخت
کر ڈالو اس نے جواب دیا کہ میں خرمے کے چار سو درختوں کے عوض فروخت
کردں گی مگر درختوں میں دو سوزور و رنگ کے ہوں اور دو سو سرخ رنگ کے۔
میں حضرت کی خدمت میں واپس آیا اور جو قیمت مالک نے بتائی تھی حضرت سے
عرض کر دی حضرت نے یہ سن کر ارشاد فرمایا کہ اس نے نہایت سہل چہ بکاشوں

پھر حضرت علیؑ سے ارشاد فرمایا کہ اٹھو اور ان تمام گھٹیوں کو جمع کر لو، پس
 حضرت علیؑ نے ان کو جمع کیا پھر اٹھا کر بویا پھر حضرت نے امیر المومنینؑ سے
 رشتہ فرمایا کہ ان کو پانی دو، امیر المومنینؑ نے پانی دیا، آخر تک پانی دینے
 تک تھے خرے کے درخت نکل آئے اور بعض بعض سے مل گئے، پس
 حضرت نے مجھ سے فرمایا کہ اپنی مالکہ سے جا کر کہو کہ محمد بن عبد اللہ تم سے کہتے
 ہیں کہ اپنا مال لے لو اور ہمارا مال ہمیں دیدو، پس میں اس کے پاس گیا
 وہ مجھ سے حضرت نے فرمایا تھا اُس سے کہہ دیا، وہ آئی اور خرے کے درخت
 دیکھنے لگی کہ میں تو صرف اُسی وقت درخت کروں گی جب چار سو کے چار سو
 درخت زرد رنگ کے ہوں، پس جبرئیل امین آسمان سے نازل ہوئے اور انھوں
 نے اپنے بازو درخت سے لے کر سب کے سب درخت زرد رنگ کے ہو گئے۔
 اس کے بعد پھر حضرت نے مجھ سے فرمایا کہ اپنی مالکہ سے کہو کہ محمد تم سے
 کہتے ہیں کہ اپنا مال لے لو اور ہمارا مال ہمیں دیدو، میں نے جا کر جب مالکہ
 سے کہا تو وہ کہنے لگی قسم بخدا ان میں کا ایک درخت مجھے محمدؐ سے اور تم سے
 زیادہ محبوب ہے۔ میں نے جواب دیا کہ ایک دن جس میں میں محمدؐ کے ساتھ رہوں
 مجھے تم سے اور تمہاری ہر شے سے زیادہ محبوب ہے۔

پھر حال حضرت نے مجھے خرید فرمایا اور راہِ خدا میں آزاد کر دیا میرا
 ہمہ سلطان رکھا۔

سلطان اف ہسی کو چونکہ آنحضرتؐ نے آزاد فرمایا تھا اس لئے ان کو "عتیق"
 رسول اللہؐ کہا جاتا ہے۔

ان کے مصنف میں ایک کتاب حدیث کی ہے جس میں جاثلیق اور
حدیث ہے اس کتاب کا تذکرہ شیخ حوس علیہ الرحمۃ نے اپنی فہرست میں کیا ہے
فرماتے ہیں۔

روی خبر احدث اجا ثلیق الرومی الذی
بعثہ ماث الروم بعد النبی۔

ابورافع

ان کا نام بعض لوگوں نے "ابراہیم" بعض نے "اسلم" تحریر کیا ہے
یہ جناب رسول خدا کے آنے سے پہلے مکہ میں اسلام لائے پھر حضرت
سے ساتھ جوت کر کے مدینہ آئے، غزوات میں شریک رہے ان کو جناب قلمی سے
سے عشق تھا، ایک روز حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے، حضرت اُس وقت
آرام فرما رہے تھے یا وحی نازل ہو رہی تھی، انھوں نے دیکھا کہ مکان کے
گوشے میں سانپ بیٹھا ہوا ہے انھوں نے اس خیال سے کہ حضرت بیدار نہ
ہو جائیں اسے مارنے کو شش توڑ کی جگہ حضرت اور سانپ کے درمیان
لیٹ گئے تاکہ اگر اس سے کوئی زخم پہنچے تو حضرت سے محفوظ رہیں اتنے میں
آنحضرت آیہ تعادایکرم اللہ ورسولہ والذین امنوا الذین
یقیمون الصلوٰۃ ویؤتون الزکوٰۃ وہم راکعون کی تلاوت فرماتے

بیدار ہو کر ارشاد فرمایا کہ :-

احمد لله الذی اکمل لعلی منیۃ وھنیۃ
لعلی بتفضیل اللہ اتباعہ -

اس خدا کے لئے حمد جس نے علیؑ کے لئے اُن کی آرزو کو پورا
کر دیا اور علیؑ کے لئے گوارا ہو کہ خدا نے ان کو دوسروں پر فضیلت
دی ۔

بعد ازاں حضرت ابورافعؓ لی طرٹ متوجہ ہوئے اور انھیں اپنے پہلو میں
بٹھا ہوا دیکھ کر ارشاد فرمایا کہ "ابورافعؓ کیاں کس لئے بیٹھے ہو، ابورافعؓ نے سانپ
کو قہر سنایا حضرت نے ارشاد فرمایا کہ اٹھو اُسے مار ڈالو، ابورافعؓ نے اس کو
مار مار کر پھر حضرت نے ان کا ہاتھ پکڑ کر ارشاد فرمایا کہ اے ابورافعؓ اس وقت
خدا کیا حال ہوگا جب تم دیکھو گے کہ ایک قوم علیؑ سے قتال کر رہی ہے اس حال
میں علیؑ حق پر ہوں گے اور وہ باطل پر جن سے راہِ خدا میں جہاد کرنا حق ہوگا،
تو جو اُن سے جہاد نہ کر سکے وہ قلب ہی سے جہاد کرے (یعنی دل سے ان کا
نکار کرے) اور اگر اس پر بھی قدرت نہ رکھتا ہو تو اس کے لئے کچھ نہیں
بچے، ابورافعؓ نے عرض کیا یا حضرت میرے لئے دعا فرمائیے کہ اگر میں اس قوم
کا سپہنچوں تو خدا مجھے ایسا قتال کرنے کی قوت عطا فرمائے، حضرت نے ان کے
لئے دعا فرمائی کہ خداوند اگر یہ اس قوم کا ادراک کرے تو اس کو ان سے لڑنے
کی قوت عطا فرما اور اس کی مدد کر، بعد ازاں حضرت نے بابہ تشہیف لائے اور
ارشاد فرمایا کہ تیا اتا س جو شخص میرے نفس اور اہل پناہین کو دیکھنا چاہے

تو یہ ابورافع میرے نفس پر میرا امین ہے، عن بن عبد اللہ بن ابورافع
 ہے کہ جب امیر المومنین کی بیعت ہوئی اور معاویہ نے شام میں مخالفت کی
 طلحہ و زبیر بصرہ چلے گئے تو ابورافع نے کہا کہ یہ آنحضرت کا ارشاد ہے کہ عقبہ
 علی سے ایسی قوم قتال کرے گی جس سے راہِ خدا میں جہاد کرنا حق ہوگا، پھر
 ابورافع نے اپنی خیمہ کی زمین اور گھر کو فروخت کر ڈالا اور امیر المومنین کے
 ہمراہ روانہ ہو گئے۔ اس وقت وہ بہت بوڑھے تھے پچاسی (۵۱) سال کی
 عمر تھی۔ راستہ میں کہنے لگے کہ اھم لشکر میں نے ایسی حالت میں صبح کی کوئی
 شخص میری منزلت نہیں رکھتا، میں نے بیعت عقبہ، رضوان دو بیعتیں
 کیں اور دو قبلوں کی طرف نماز پڑھی اور تین بھرتیں کیں۔

راوسی نے دریافت کیا کہ تین بھرتیں کونسی تو جواب دیا کہ جعفر بن ابوطالب
 کے ہمراہ زمین حبشہ کی طرف ہجرت کی، جاب رسول خدا کے ہمراہ مدینہ کی طرف
 ہجرت کی اور یہ علی بن ابی طالب کے ہمراہ کوفہ کی طرف ہجرت ہے۔

ابورافع امیر المومنین کی طرف سے بیت المال کے خازن بھی تھے،
 حضرت کی طرف سے لڑائیوں میں شریک رہے ان کا شمار خیار شیعہ میں ہے
 ان کے دونوں بیٹے علیہ اللہ اور علی حضرت کے کاتب تھے۔

انھوں نے ایک کتاب تالیف کی تھی جس میں سنن احکام اور قضایا
 تھے، ابوالعباس نجاشی نے اپنی کتاب الرجال میں اس کتاب کا تذکرہ کیا
 ہے وہ کہتے ہیں کہ:-

ولابی رافع کتاب السنن والاحکام والقضایا۔

بورخانی کتاب السنن و احادیث و فضائل۔
 اس کے بعد بخانی نے باب مصلوۃ، صیوم، زکوٰۃ، تنزیل، حج و عمرہ
 و انکراک ہے، اندھوہ اس کتاب میں احادیث کا کس قدر ذخیرہ موجود ہے وہ
 درجہ اول تو یہ ایک نیا کتاب ہوگی۔

بورخانی کا انتقال میر مونسین کی وفات کے بعد ہی ہوا ہے،
 عید بن حجر عسقلانی نے کتاب "تقریب تہذیب" میں انکراک کیا ہے۔

علی بن ابورافع

یہ تابعی ہیں، ان کا شمار بھی خیاریہ میں ہے میر مونسین کے
 معنی بی اور کتب تھے ان کو احادیث بہت حفظ تھیں، انھوں نے ایک کتاب
 بھی تصنیف کی تھی جس میں فقہ کے فنون وضو، نماز اور باقی تمام وہ تھے۔
 یہ کتاب بڑی عورت کی نگاہ سے دیکھی جاتی چنانچہ موسیٰ بن عبد اللہ
 بن الحسن نے اپنے باپ عبد اللہ بن الحسن سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے یہ کتاب
 علی بن رافع کے صاحبزادے حمید اللہ سے نقل کی تھی اور اس کی عظمت کرتے
 تھے اور لوگوں کو اس کی تعلیم دیا کرتے تھے بخانی بن براہیم المہدی کا بیان ہے
 کہ میں نے موسیٰ بن عبد اللہ بن الحسن کو یہ کہتے سنا کہ ایک مرتبہ ایک شخص نے

سے ابن حجر ابورافع کے حال میں کہتے ہیں وہ فی ذل خذفہ علی

علی حجاج

میرے باپ سے تشہد کے متعلق کوئی سوال کیا تو انھوں نے ارشاد فرمایا کہ
ابن ابورافع کی کتاب لاؤ اور اُسے نکال کر ہمیں لکھوایا۔

یہ کتاب امیر المومنینؑ کے کاتب کی لکھی ہوئی تھی اور اُس میں حضرت
کی مرویات بھی تھیں ممکن ہے اور بہت ممکن ہے کہ یہ کتاب یا اُس کا کچھ حصہ
کی نظرت بھی گزرا ہو، اتنا ضرور ہے کہ یہ کتاب نادر الوجود چیز ہوگی، مملو
اس میں احادیث کا کس قدر ذخیرہ موجود ہوگا اس لئے کہ اس میں تمام
ابواب فقہ موجود تھے ————— اس میں ہر مسئلہ کے متعلق احادیث
موجود ہوں گی۔

عبد اللہ بن ابورافع

امیر المومنینؑ کے کاتب تھے انھوں نے ایک کتاب امیر المومنینؑ
کے قضا یا میں تالیف کی تھی ان کے مصنفات میں ایک اور کتاب بھی تھی
جس میں امیر المومنینؑ کے ان اصحاب کے نام درج تھے جو حضرت کے
ہجرہ بنگ جبل جنگ صفین اور جنگ نہردان میں شریک ہوئے تھے :

ربیعہ بن سمیع

ان کا تابعین میں شمار ہے، انھوں نے بھی امیر المومنینؑ کی
مرویات سے ایک کتاب زکوٰۃ النعم تالیف کی تھی۔
نجاشی نے ان کا تذکرہ طبقہ اولیٰ کے مصنفین میں کیا ہے۔

اصبغ بن نباتہ المباشعی الکوفی

اصبغ امیر المومنین کے مخصوص اصحاب میں تھے، ان کو حضرت
بت زیادہ خلوص تھا ایک مرتبہ ابو بکرؓ نے ان سے امیر المومنین کے
تعلق دریافت کیا کہ تم میں ان کی منزلت کیا ہے، تو اصبغ نے جواب دیا کہ
وہی تو میں ہوں، اسے دوش پر ہیں جس شخص کے متعلق حضرت کا اشارہ
ہوتا ہے، میں گئے۔

ان کا شمار شرطہ انھیس میں تھا جو ان کی جذبات قدر کے ہوتے تھے
ہے یہ حضرت کے بعد زندہ رہے

امیر المومنین نے مالک اشتر کو جب صفحہ دلی بنایا تو ایک عہد نامہ
تو یہ فرمایا تھا جو ایک والی کے لئے بہترین دستور العمل تھا، اصبغ نے
اسے تدوین کیا۔

اور امیر المومنین کی وہ وصیت بھی جو حضرت نے اپنے فرزند محمد

سے نجاشی بن ورم کے قید کی شاخ ہے اسی سے ان کو "تیمی" بھی کہی
جاتا ہے۔ ۱۲۰

سے انھیس لشکر کو کہتے ہیں اس لئے کہ اس میں پانچ حصے ہوتے ہیں: مقدمہ، ساق،
تیمار، ہیسرہ و عقب اور بشرہ انھیس وہ لشکر کہلاتے ہیں جنہوں نے امیر المومنین سے
شہادت لی کہ وہ امیر المومنین کے براہِ جد کریں گے یاں تک کہ قتل ہو جائیں اور
امیر المومنین نے فتح و نصرت کی ضمانت فرمائی تھی ۱۲۱

بن اکنفیہ کی طرف کی تھی وہ بھی انھوں نے لکھی ۔
شیخ الطائف نے اپنی فہرست میں اُن کی ایک اور کتاب بھی تذکرہ
ہے جو قتل حسین میں ہے ۔

میشم بن یحییٰ ابوصالح التمار

یہ حضرت امیر المومنین کے مخصوص اصحاب میں تھے ، حضرت سے
بہت زیادہ خلوص و عقیدت رکھتے تھے ، اسی جرم میں ان کو بے انتہا تلیف
پہنچائی گئی ہاتھ پاؤں کاٹے گئے زبان قطع کی گئی مگر دامن البیٹ ہاتھ سے :
چھوڑا ۔

امیر المومنین نے اُن سے فرمادیا تھا کہ عبید اللہ ابن زیاد تمہارے ہاتھ
پاؤں اور زبان قطع کرے گا اور عمرو بن حرث کے مکان کے سامنے جو درخت
نخل ہے اُس پر سولی دی جائے گی ۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا ، جب عبید اللہ بن
زیاد نے میثم کو بلایا اور ان سے کہا کہ علی بن ابی طالب پر تبراکہ و تو انھوں نے
کہا کہ اگر میں تبرائہ کروں تو کیا ہوگا ، اُس نے جواب دیا کہ قتل کے جاؤ گے
انھوں نے قتل ہو جانے کو گوارا کر لیا اور حضرت پر تبرائہ کیا ۔

میشم تمار نے امیر المومنین کی پیشین گوئی ابن زیاد سے بیان بھی کر دی
تھی جس پر ابن زیاد برہم بھی ہوا اور اس نے کہا کہ میں صرف تمہارے ہاتھ
پاؤں کاٹوں گا اور کندیب امیر المومنین کے ہاتھ زبان کاٹوں گا ۔
چنانچہ میثم کے ہاتھ پاؤں کاٹ دیے گئے اور عمرو بن حرث کے مکان

کے ملنے جو درخت تھا اس پر لٹکا دیا گیا میثم نے اس حالت میں بھی با آواز
بدہ کہا کہ جو شخص امیر المومنین کی احادیث سننا چاہے وہ مجھ سے سن لے،
وگرنہ وہ جمع ہو گئے اور میثم نے احادیث بیان کرنا شروع کر دیں۔

جب ابن زیاد کو یہ خبر پہنچی تو اس کو بہت غصہ آیا اور حکم دیا کہ ان کی
زبان کاٹ دو، چنانچہ جب آدمی زبان کاٹنے ان کے پاس آیا تو انہوں نے اس سے
پوچھا کہ کیا چاہتے ہو اس نے کہا زبان نکالو، امیر نے زبان کاٹنے کا حکم دیا ہے،
میثم نے کہا کہ وہ میرے مولا کو جھٹلانا چاہتا تھا اور فوراً زبان نکال کر کہا کہ
کاٹ لو، چنانچہ ان کی زبان بھی کاٹ لی گئی، اور امیر المومنین علیہ السلام کی
پیشین گوئی حوت بکرت صحیح نکلی۔

میثم تمار کا بھی مصنفین میں شمار ہے، علامہ سیّد حسن الصدر نے
کتاب الشیعہ وفنون الاسلام میں تحریر کیا ہے کہ میثم کی حدیث میں ایک بڑی
کتاب ہے۔

اس کتاب کا تذکرہ ملاحسین توری نے نفس الرحمن میں بھی کیا ہے، میثم

و میثم بن یحییٰ یوصالہ النقاد من خواص، امیر المومنین ع
صاحب سرورہ کتاب فی الخدمۃ حصل استفادۃ الفریقین
یوحضر یحییٰ و الشیخ ابو عمرو و القسّی و الطبری فی سائر
اممہ طبری، کتاب الشیعہ وفنون الاسلام

کی وفات سنہ میں ہوئی۔

عبید اللہ بن اکثر الجعفی

یہ مشہور شاعر اور بہادر شہسوار گزرے ہیں، انہوں نے بھی حضرت امیر المومنینؑ کے مرویات سے ایک نسخہ مرتب کیا تھا۔

ان کا انتقال زمانہ مختار میں ہوا ہے، یہ واقعہ کہ بلا میں شریک نہیں ہوئے۔ کامل ابن ایشر میں ان کا حال اس طرح لکھا ہے کہ جب حضرت امام حسین علیہ السلام قصر بنی مقاتل کے قریب پہنچے تو آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ ایک خیمہ نصب ہے دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ عبید اللہ بن اکثر الجعفی کا خیمہ ہے، امام حسینؑ نے ایک شخص کو عبید اللہ کے بلائے کو بھیجا، عبید اللہ نے اُس شخص سے کہا کہ انا لله وانا اليه راجعون، واللہ میں نے اسی راستہ سے کوڑھچھوڑا کہ ایسا نہ ہو کہ امام حسینؑ میری موجودگی میں وہاں پہنچیں، میں بخدا نہیں چاہتا کہ امام حسینؑ کو دیکھوں اور نہ یہ چاہتا ہوں کہ وہ مجھے دیکھیں، پس جس شخص کو امام حسینؑ نے عبید اللہ کے پاس بھیجا تھا اُس نے آکر عبید اللہ کا کلام نقل کر دیا، امام حسینؑ خود عبید اللہ کے پاس تشریف لے گئے اور بعد رسم سلام آپ نے عبید اللہ سے اپنی نصرت چاہی، عبید اللہ نے

لے وفی جملة من الاخبار المردية في الكشي واما في التبع وبشارة المصنف
وغیرہاتہ وحدثی کتاب مستدر التمارکذا ۱۱ نفس الرحمن

وہی جواب دیا جو فرستادہ امام حسینؑ کو جواب دیا تھا، امام حسینؑ نے فرمایا کہ اچھا اگر تم نصرت نہیں کرتے تو میرے منی مخالفین کا بھی ساتھ نہ دو اور مجھ سے قتال نہ کرو کیونکہ واللہ جو میرا استغاثہ سن کر میری مدد نہ کرے گا وہ ہلاکت میں پڑے گا یعنی جہنمی ہوگا، عبید اللہؓ نے عرض کیا کہ میں ہرگز آپ کے مخالفین کا ساتھ نہ دوں گا اور آپ سے قتال نہ کروں گا۔

زید بن وہب اکہنی

علامہ ذہبی نے ان کا شمار ثقات تابعین میں کیا ہے، ابن معینؒ وغیرہ نے بھی ان کی توثیق کی ہے، بلکہ اعمش نے تو یہاں تک کہہ دیا ہے کہ زید بن وہب کسی شخص سے نقل کر کے روایت کریں تو تم سمجھ لو کہ اُس نے خود ہی تم سے بیان کیا ہے۔

جناب رسول خدا کی حیات کے آخری ایام میں مدینہ منورہ آ رہے تھے، ابھی راستہ ہی میں تھے کہ آنحضرتؐ کی وفات ہو گئی جمہ اور اعیاد وغیرہ میں امیر المومنینؑ جو خطبے ممبر پر ارشاد فرمایا کرتے تھے ان کو یہ کتاب میں لکھ لیا کرتے تھے،

شیخ الطائف نے اپنی فہرست میں اس کتاب کا تذکرہ کیا ہے، ان کی وفات ۹۰ھ کے قبل یا بعد واقع ہوئی۔

سلیم بن قیس السملی

ان کی کنیت ابو صادق ہے، یہ حضرت امیر المومنینؑ کے اصحاب میں تھے انھوں نے حضرت امام حسنؑ حضرت امام حسینؑ حضرت امام زین العابدینؑ کی صحبت کا بھی شرف حاصل کیا تھا۔

غفاری کی تحریر کے مطابق انھوں نے چاروں امراء سے روایت بھی کی ہے، امام محمد باقرؑ کی زیارت سے بھی اُس وقت مشرت ہوئے جب حضرت بست صغیر السن تھے۔

ان کے مصنفات میں حدیث کی ایک کتاب ہے جو بہت زیادہ مشہور ہے۔

۵۵ھ میں جب خلیفہ عبد الملک نے حجاج کو عراق کا حاکم بنا کر بھیجا اور اُس نے شیعوں کو قتل کرنے کے لئے تلاش کرنا شروع کیا تو ان کو بھی دریافت کیا یہ وہاں سے ہاگ کر نو بند جان چلے گئے اور ابان بن ابی عیاش کے گھر میں پناہ گزیں ہوئے اور انھیں کے ساتھ رہنے سننے لگے۔

ابان بیان کرتے ہیں کہ میں نے سلیم سے زیادہ متورع و گوشش کرنے والا طویل سخن اپنے نفس کو گناہی میں رکھنے والا خواہشات نفس سے انقبض و عداوت رکھنے والا کسی کو نہیں دیکھا۔ میں اس وقت چور و سال کا تھا میں قرآن پڑھتا اور ان سے سوال کرتا تھا وہ مجھ سے

ہی پر کی احادیث بیان کرتے تھے، میں نے ان سے بہت سی احادیث سنی ہیں جو انھوں نے ام المومنین حضرت ام سلمہؓ سے سنی ہیں ابان بن عازب بن جبل، سلمان فارسی، حضرت علیؓ و افضلؓ، ابو ذرؓ، جابرؓ اور عمارؓ اور برابر بن عازب سے روایت کی تھیں، وہ احادیث انھوں نے میرے سپرد کر دیں اور مجھ سے کسی قسم کی قسم بھی نہ لی جب ان کی وفات ہو گئی تو قریب آیا تو انھوں نے ابان سے کہا کہ اگر تم خدا کے لئے عہد کر لے یہی زندگی پھر کسی سے بیان نہ کر دے گا اور میرے مرنے کے بعد بھی اس شخص کے علاوہ کسی سے نہ بیان کرنا جو امیر المومنین کے شیعوں میں صاحب دین و حسب ہو، جب ابان نے اس کا عہد کر لیا تو سلیم نے اپنی کتاب ان کے حوالہ کر دی، اور تمام کتاب مجھے پڑھ کر سنائی۔

ابان ناقل ہیں کہ ان کی وفات کے بعد جب میں نے کتاب دیکھی تو اس میں امیر المومنین ان کے اہلبیت اور ان کے شیعوں کے علاوہ تمام امت محمدیہ کی ہلاکت (ارتداد) کا تذکرہ تھا خواہ وہ مہاجرین میں ہوں یا انصاریں یا تابعین میں۔

سلیم بن قیس کی یہ کتاب ابان کے پاس رہی اور انھوں نے جو کچھ عہد و بیان کیا تھا اس کے خلاف بھی نہیں کیا اور جب ابان کی وفات کا زمانہ قریب آیا تو انھوں نے سلیم بن قیس کو خواب میں دیکھا جب انھوں نے معمر بن راشد سے بیان کیا، ابان بیان کرتے ہیں کہ میں نے رات سلیم بن قیس الدلی کو خواب میں دیکھا کہ وہ کہہ رہے ہیں اسے ابان تم بھی

ایام میں انتقال کر جاؤ گے میری امانت کتاب میں خدات خون
 اُسے ضایع و برباد نہ کرنا اور تم نے جو اس کے پوشیدہ رکھنے کا عہد کیا
 اس پر وفا کرو اور اُسے صرف اُسی شخص کے پاس رکھو اور جو امیر مومنین
 کے شیعوں میں صاحب دین و حسب ہو۔

ابان نے اپنی وفات کے دو ماہ پیشتر یہ کتاب عبد بن اذینہ کے پاس
 کر دی تھی۔ چنانچہ عبد بن اذینہ کا بیان ہے کہ ابان نے سلیم بن قیس
 کی کتاب مجھے دی جس کے بعد وہ صرف دو ماہ ہی زندہ رہ کر انتقال فرما گئے
 یہ سلیم بن قیس الہلالی العامری کی کتاب کا نسخہ ہے
 جو مجھے ابان بن عیاش نے دیا ہے اور مجھ پر پڑھا اور ابان
 نے ذکر کیا کہ انھوں نے اُسے حضرت امام زین العابدین
 کے ساتھ پڑھا تھا جس پر حضرت نے ارشاد فرمایا سلیم سچا
 ہے یہ ہماری حدیث ہے جسے ہم پہچانتے ہیں۔

سلیم بن قیس کی یہ کتاب معمولی درجہ کی کتاب نہ تھی اس میں بہت کچھ
 جمع کیا گیا تھا اور اس میں بڑی حزم و احتیاط کے ساتھ احادیث جمع کی گئی تھیں
 اور جمعیت پر پورا پورا اکتاف لیا گیا تھا، سلیم بن قیس نے اپنی کتاب میں لکھا ہے

لے فہن و نسخہ کتاب سلیم بن قیس الہلالی العامری دفعہ اول ابان
 بن عیاش و قواہ سن و ذکر ابان ان کا قواہ علی بن الحسین
 صدق سلیم حدیث حدیث فہن ۱۲

اس کتاب میں جو احادیث ہیں انہیں میں نے صاحبِ
حق اور بصیرت اور اہل صدق و راستی اور نیکوکار لوگوں یعنی
حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ اور سلمان فارسی اور ابوذر غفاری اور مقداد
سے حاصل کیا ہے اور ان میں کوئی ایسی حدیث نہیں ہے میرے
ان بزرگواروں (سلمان فارسی، ابوذر غفاری، مقداد) میں
کے کسی ایک سے سنا ہو اور دوسرے سے دریافت نہ کیا ہو تا
۳۱۱۰ انیکہ وہ سب متفق ہو گئے ہوں۔

اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ سلیم بن قیس نے اپنی کتاب میں صرف وہی
احادیث لکھی ہیں جو حضرت امیر المومنین، سلمان فارسی، ابوذر غفاری اور مقداد
سے ملی تھیں اور پھر اس میں بھی ان کو مد نظر رہتی تھی کہ حضرت امیر المومنین
کے علاوہ سلمان فارسی، ابوذر غفاری اور مقداد میں سے جس کسی سے بھی
کوئی حدیث سنتے تھے تو دوسروں سے اس کی تصدیق کر لیتے تھے مگر اس کی
وجہ یہ تھی کہ سلیم کو ان پر وثوق و اعتماد تھا بلکہ صرف اطمینان بڑھانے کی

۱۔ سلیم بن قیس کی اصل عبارت یہ ہے: اخذتھا من اہل حق والحق
والصدق والبر عن علی بن ابی طالب وسلمان الفارسی وابی ذر الغفاری
والمقداد بن الاسود وایس منہا حدیث اسمعہ من احدہم لاسال
عنه الاخر حتی اجتمعوا علیہ جمیعاً ۱۲ استقار الاقدام نقلاً
عن البخاری ۱۲

خاطر دوسروں سے تصدیق کراتے تھے، اور جب دوسرے تصدیق کر دیتے
اور ان کو اطمینان نفس حاصل ہو جاتا تھا تو یہ کتاب میں درج کر لیا کرتے
تھے۔ اس امر کی تائید کہ ان کو متذکرہ بالاتینوں صحابیوں میں سے ہر شخص کے
اوپر وثوق و اعتماد تھا خود سلیم کے کلام سے بھی ہوتی ہے چنانچہ سلیم نے جب ابوذرؓ
سے یہ حدیث سنی کہ جناب رسول خداؐ نے اپنے انسی اصحاب کو حکم دیا کہ علیؓ
بن ابی طالبؓ کو امیر المومنین ہونے کے ساتھ سلام کریں تو کہنے لگے کہ:-

اے ابوالحسنؓ اور تم اے سلمانؓ اور تم اے مقدادؓ وہی کہتے
ہو جو ابوذرؓ نے بیان کیا ہے انھوں نے جواب دیا کہ ہاں ایسا
ہی ہے ابوذرؓ نے سچ کہا ہے اس وقت سلیم نے کہا یہ چاروں
عادل ہیں (جنھوں نے اس حدیث کو بیان کیا) اگر تم میں سے
ایک شخص کے علاوہ مجھ سے اور کوئی شخص اس حدیث کو بیان
ذکر، تب بھی مجھے اُس کی سچائی میں شک نہ ہوتا مگر اب چاروں
کے بیان کرنے سے میرے نفس اور بصیرت میں استحکام پیدا
ہو گیا۔

منتہی المقال میں مختصر البصائر نقل کیا ہے کہ:-
سلیم بن قیس کی کتاب جسے ان سے ابان بن ابی عیاش نے روایت

لے یا ابوالحسنؓ و انت یا سلمانؓ و انت یا مقدادؓ تقوون عمن قال

ہو ذر۔

کیا اور حضرت امام زین العابدینؑ کے حضور میں اعیان صحابہ کی ایک جماعت کے سامنے جس میں ابو الطفیل بھی تھے پڑھا حضرت نے اس کا اقرار فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ

هذه احادیثنا صحیحہ۔

یہ ہماری صحیح حدیثیں ہیں۔

سلیم بن قیس کی کتاب میں بعض لوگوں نے طعن بھی کیا ہے مگر اس کے تعلق ہم صرف علامہ مجلسیؒ کا ایک قول نقل کر دینا کافی سمجھتے ہیں جسے منتهی المقال میں ذکر کیا گیا ہے۔

کتاب سلیم بن قیس فی غایۃ الاشتہار
وقد طعن فیہ جماعة والحق انہ من الاصول
المعتبرة۔

سلیم بن قیس کی کتاب بہت مشہور ہے اس میں ایک جماعت نے طعن بھی کیا ہے مگر حق یہ ہے کہ وہ اصول معتبرہ میں ہے۔

ثابت بن دینار ابو حمزہ الثمالی

یہ امام زین العابدینؑ امام محمد باقرؑ امام جعفر صادقؑ امام موسیٰ کاظمؑ

چار اماموں کی زیارت سے مشرت ہوئے اور ان سے روایت بھی کی۔
 شمار بخیار اصحاب میں ہے، روایت و حدیث میں ثقہ اور مستند علیہ تھے۔
 امام جعفر صادق نے ان کے متعلق ارشاد فرمایا ہے کہ :-

ابو حمزہ اپنے زمانہ کے سلمان ہیں۔

اور امام رضا علیہ السلام نے ارشاد فرمایا ہے کہ :-

ابو حمزہ اپنے زمانہ کے لقمان ہیں، اور یہ اس لئے کہ انھوں

نے ہم میں سے چار اماموں امام زین العابدین امام محمد باقر

امام جعفر صادق اور امام موسیٰ کاظم کی خدمت کی ہے۔

بشام بن انگم ناقل ہیں کہ ابو حمزہ الثمالی نے بیان کیا کہ میری ایک

روٹی تھی جو گر پڑی اور اس کا باقیہ ٹوٹ گیا، میں اُس تھپی کے پاس لے گیا اُس

روٹی کو اب اور باقیہ دیکھ کر کہا کہ ٹوٹ گیا ہے پھر باقیہ باز جھنے کے لئے پٹی وغیرہ

لے دوی عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال ابو حمزہ فی زمانہ

میں سلمان فی زمانہ ۱۲ سال جال نجاشی۔

عن فضل بن شاذان ان قال سمعت الثقة یقول سمعت الرضا

علیہ السلام یقول ابو حمزہ الثمالی فی زمانہ کا قمان ل

زمانہ و ذی ایاتہ خدمت اربعہ مزیلی بن الحسین و محمد بن

علی و جعفر بن محمد و برہسہ من عصر موسیٰ بن جعفر صلوات

اللہ علیہم ۱۳ معرفۃ اخبار الرجال۔

۱۴ معرفۃ اخبار الرجال۔

جے مذہب میں درود پڑھ کر تھمتے اس بچی پر کیا اور رد کر دیا ہے
 کہ تھمت کے لئے دعا کی تھی میں تھمتی تھی کہ باہر آ گیا تھمتی ہا ہا پڑا
 تھمتی میں کوئی اثر نہ پایا پھر دوسرا ہا ہا دیکھا اس میں بھی کوئی اثر نہ تھا
 تھمتی کو کوئی شکایت نہیں۔

ابوترہ: کا بیان ہے کہ میں نے اس واقعہ کا تذکرہ حضرت امام
 خصوصاً سے کیا تو حضرت نے ارشاد فرمایا کہ
 اسے ابوترہ دعا و فضائل موافق ہو گئی اور چشمہ زدن سے
 جلعہ تر قبول ہو گئی۔

ابوترہ: الشالی صاحب تصنیف بھی تھے، ان کے مصنفات میں
 سب ذیل کتابیں ہیں :-

۱۔ کتاب تفسیر القرآن - ۲۔ کتاب النوادر - ۳۔ رسالۃ الحقوق
 میں میں حضرت امام زین العابدینؑ کے روایات ہیں - ۴۔ کتاب الزہد -
 ان سے مارنے بھی روایت کی ہے چنانچہ ذہبی نے میزان الاعتدال
 میں ان کے حالات میں لکھا ہے کہ ان سے دیکھی ابو نعیم اور ایک جماعت نے
 روایت کی ہے۔

۵۔ باحمرہ و وفق الدعاء الرضا من مستحب لك في اسرع من

معرفة عين - ۱۲

۱۳۔ جال نجاشی و فہرست طلوسی - ۱۲

ابو حمزہ اکابر فن حدیث سے تھے۔ عبد اللہ بن المبارک ایسے بزرگوار
ان سے استفادہ کرتے آتے اور ان سے احادیث لکھتے تھے۔ ان کی وفات
۱۵۰ھ میں ہوئی۔

ابان بن تغلب بن رباح البکری

ان کی کنیت ابو سعید ہے۔ یہ امام زین العابدینؑ اور امام محمد باقرؑ
اور امام جعفر صادقؑ کی زیارت سے مشرت ہوئے اور ہر ایک امام سے مدین
بھی کی، ان تمام حضرات کی نظر میں ممدوح رہے اپنے زمانہ کے بہت بڑے
قاری و جودہ قرأت اور ان کے دلائل کو جانتے والے تھے اپنی قرأت جدا
رکھتے تھے۔ جو قرار میں مشہور ہے۔ محمد بن موسیٰ بن مریم صاحب اللؤلؤ کہا کرتے
تھے کہ میں نے ابان بن تغلب سے بڑھ کر کوئی قاری نہیں دیکھا۔

علم تفسیر، علم حدیث، علم فقہ، علم لغت اور علم نحو میں تو امام زمانہؑ تھے
ہمارے اصحاب میں بڑا مرتبہ رکھتے تھے، امام جعفر صادق علیہ السلام
کی قمیص پہن کر حدیثیں ان کو حفظ تھیں، امام محمد باقر علیہ السلام نے ان سے
ارشاد فرمایا کہ

سنہ میزان الاعتدال علامہ ذہبی ۱۲

۱۲۰۰ھ اجلس فی مسجد المدینہ و انت انتاس فانی احب ان یروی
فی شیعتی مشدک ۱۲ رجال نجاشی

مدینہ کی مسجد میں بھیجا کہ لوگوں کو فتویٰ دو میں درست کھتا
ہوں کہ میرے شیعوں میں تو ایسے ہو۔

سلیم بن ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ میں حضرت امام جعفر صادق کی خدمت
میں حاضر ہوا تب میں نے چپٹا ہارادہ کیا تو عرض کیا کہ میں چاہتا ہوں کہ
میں کو تو شہادت دے دے۔ حضرت نے ارشاد فرمایا کہ

ابان بن تغلب کے پاس آؤ انہوں نے مجھ سے بہت سی
حدیثیں سنی ہیں جو حدیث وہ بیان کریں اُسے مجھ سے روایت
فرمادے۔

امام طاہر بن ابان کی بہت عزت کرتے تھے ابان کے پوتے ابان
بن محمد ناقل ہیں کہ میں نے اپنے باپ محمد بن ابان کو کہتے ہوئے سنا کہ ایک مرتبہ میں
اپنے پرہیزگار گوارا ابان بن تغلب کے ہمراہ امام جعفر صادق کی خدمت میں
موجود ہوا جیسے حضرت نے ان کو دیکھا ان کے لئے مسند بچانے کا حکم دیا،
حضرت نے ان سے مصافحہ فرمایا، معاف کیا، مزاج پر سی فرمائی خوشامدیہ
فرمادی اور وہی ناقل ہیں جب ابان مدینہ کی مسجد میں آتے تھے تو ان کی
تغذیم کے لئے لوگوں کے حلقے پھٹ جاتے تھے اور ان کے لئے دستون بنی

اے امت ابان بن تغلب فتنہ قد سمع متی حدیث کثیرہ افنداری
لاذ ذروا عتی ۱۲ رجب مجاشی۔

۱۲ رجب مجاشی۔

خالی کر دیا جاتا تھا۔

عائشہ نے بھی ان سے روایت کی ہے، امام احمد بن حنبل ابن عیینہ اور ابو حاتم نے ان کی توثیق کی ہے۔

عبدالرحمان بن الحجاج کا بیان ہے کہ ہم ابان بن تغلب کی مجلس میں حاضر تھے اتنے میں ایک جوان آیا اور دریافت کیا کہ اے ابوسعید بتائیے کہ حضرت رسول خدا کے اصحاب میں سے کتنے آدمی حضرت علیؑ کے ہمراہ رہے (اور ان کی متابعت کی) ابان نے فرمایا کہ کیا تم حضرت علیؑ کی فضیلت ان اصحاب سے پہچاننا چاہتے ہو جنہوں نے ان کا اتباع کیا، اس نے جواب دیا کہ میرا مقصد تو یہی ہے، ان نے فرمایا کہ قسم بخدا ہم صحابہ کی فضیلت صرف حضرت علیؑ کے اتباع ہی سے پہچانتے ہیں۔

ابان بن تغلب بڑے مصنف تھے، ان کی مصنفات میں حسب ذیل کتب ہیں :-

- (۱) کتب القراءة (۲) کتاب غرائب القرآن۔ اس کتاب میں اشعار عرب سے شواہد پیش کئے گئے ہیں۔ (۳) کتاب الفضائل (۴) کتاب صفین۔ (۵) اصل۔

۱۔ رجال نجاشی

۲۔ رجال نجاشی

۳۔ رجال نجاشی و فهرست ابن ندیم

سب سے پہلے جس شخص نے علم قرأت کو مدون کیا اور اس میں تصنیف
کی وہ ابان ہی ہیں۔

ابن ابی بنیہم نے طبقات قرأت کا تذکرہ کیا ہے انھوں نے علم قرأت
میں سب سے پہلے تصنیف ابو عبیدہ القاسم بن سلام کی بتائی ہے حالانکہ یہ
مذہب نہیں ہے اس لئے کہ ابو عبیدہ کی وفات ۲۲۳ھ میں ہوئی ہے اور
ابان کی وفات ۲۱۱ھ میں ابو عبیدہ سے ۸۳ سال قبل واقع ہوئی ہے،
لہذا علم قرأت میں اولیت کا سہرا ابان ہی کے سر پہنچتا ہے۔ غریب القرآن
میں بھی پہلے تصنیف ابان ہی کی ہے ان کی اس تصنیف کا تذکرہ علامہ
شیخہ کے علاوہ یاقوت حموی نے "معجم الادبار" میں اور علامہ جلال الدین
سیوطی نے بغیۃ الوعاة میں کیا ہے۔

علامہ سیوطی کا کتاب الاداؤل میں "غریب القرآن کا پہلا مصنف
ابو عبیدہ معمر بن المثنیٰ کو بتانا جبکہ ان کی وفات ۲۲۹ھ یا ۲۳۰ھ یا
۲۳۱ھ میں ہوئی ہے درست نہیں اس لئے کہ ابان کی وفات
۲۱۱ھ میں ہے اور وہ ابو عبیدہ سے مقدم ہیں۔

ابان بن تغلب نے معانی قرآن میں بھی سب سے پہلے تصنیف کی
ہے۔

ابان بن تغلب نے حضرت امام جعفر صادق کی حیات میں ۲۴۰ھ میں
انتقال فرمایا جب حضرت کو خبر انتقال معلوم ہوئی تو ارشاد فرمایا کہ:-

لے و انتہ لقد اوجع من موت من نوحی

قسم بخدا ابان کی موت نے میرے قلب کو دردناک کر دیا۔

جابر بن یزید کحفی

ان کا شمار تابعین میں ہے، حضرت امام محمد باقر اور حضرت جعفر صادق کی زیارت سے مشرف ہوئے۔

جابر ناقل ہیں کہ میں آیام شباب میں حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا۔ حضرت نے دریافت فرمایا تم کون ہو میں نے عرض کی کہ اہل کوفہ سے ہوں۔ حضرت نے دریافت فرمایا کہ کس گروہ سے ہو، میں نے عرض کیا کہ کحفی سے، حضرت نے دریافت فرمایا کہ مدینہ کس غرض سے آئے ہیں نے عرض کیا کہ طلب علم کے لئے۔

حضرت نے ارشاد فرمایا کہ کس سے طلب علم کر دے، میں نے عرض کیا کہ حضور سے، حضرت نے ارشاد فرمایا کہ اگر کوئی تم سے دریافت کرے کہ کہاں کے ہو تو مدینہ کا بتانا، میں نے عرض کیا کہ اور مسائل دریافت کرنے سے قبل

۱۔ از معرفۃ اخبار الرجال کشتی - ۱۲

۲۔ حضرت کی اس اقیانوس سے اہل مدینہ کی حالت کا اندازہ ہوتا ہے اس لئے کہ کوئی ہونے میں اندیشہ تھا کہ اہل مدینہ شیعہ سمجھ کر اُسے اذیت پہنچائیں گے اور مدنی ہونے میں اندیشہ نہ تھا اسی لئے حضرت نے جابر کو تو یہ کی یہ صورت بتائی تاکہ اہل مدینہ کی ایذا رسانی سے محفوظ رہیں۔

میں حضور سے یہی سوال کرتا ہوں کہ کیا میرے لئے جھوٹ بونا حلال اور جائز ہے، حضرت نے فرمایا کہ یہ جھوٹ نہیں ہے اس لئے کہ جو شخص جب تک جس شہر میں ہے وہ وہاں ہی کا ہے یہاں تک کہ وہاں سے چلا جائے۔

جابر کہتے ہیں کہ اس کے بعد حضرت نے مجھے ایک کتاب مرحمت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ جب تک بنی امیہ باقی ہیں اگر اس کتاب سے کوئی حدیث بیان کی تو تم پر میری اور میرے آبائے طاہرین کی لعنت ہوگی، اور اگر بنی امیہ کے ہرک ہو جانے کے بعد اس کتاب کی کوئی حدیث پوشیدہ کی تب بھی تم پر میری اور میرے آبائے طاہرین کی لعنت ہوگی، اس کے بعد مجھے ایک اور کتاب مرحمت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ یہ کتاب لا اگر اس کی کوئی حدیث کبھی بیان کی تو تم پر میری اور میرے آبائے طاہرین کی لعنت ہوگی۔

جابر کہا کرتے تھے کہ حضرت امام محمد باقرؑ نے مجھ سے ستر ہزار احادیث بیان فرمائی ہیں جنہیں میں نے نہ کسی سے بیان کیا نہ کبھی بیان کروں گا۔ ایک روز جابر نے حضرت امام محمد باقرؑ کی خدمت میں عرض کیا کہ حضورؐ نے اپنی احادیث کے اسرار کا جسے میں کسی سے بیان نہیں کر سکتا بارِ عظیم مجھ پر لا دیا ہے، کبھی یہ اسرار میرے سینہ میں جوش مارتے ہیں اور جنون کی سی حالت پیدا ہو جاتی ہے۔

حضرت نے ارشاد فرمایا کہ جب تمہاری ایسی حالت ہو کرے تو پہاڑ کی طرف کل جایا کرو اور وہاں جا کر ایک گڑھا کھودو اور اس میں اپنا سر ڈال کر کہو حدیثی محمد بن علی بکناد و کذا امام محمد باقر کا نام

اگرچہ نسبتاً پر امن گزر رہے تھے تاہم خوف و تقیہ کی یہ حالت تھی کہ حضرت جابرؓ
 احادیث بیان کرنے کی اجازت نہ دیتے تھے اور انہیں حکم دیا تھا کہ
 ضبط نہ کر سکو تو پیاروں میں جا کر گرہا کھود لو اور اس میں سر داخل کر کے
 میری احادیث بیان کر دتا کہ کوئی سن نہ سکے چنانچہ جابر حضرت کی ہدایت
 بموجب ان احادیث کو پوشیدہ رکھتے تھے، اور جب ولید جو فراعنہ بنی امیہ میں
 تھا مر گیا اور انھوں نے فرصت کو غنیمت سمجھا تو حضرت کی احادیث بیان کیں،
 عبد الحمید بن ابی العلاء ناقل ہیں کہ جب ولید کے قتل ہو جانے کے بعد
 میں مسجد میں گیا تو دیکھا کہ لوگوں کا مجمع ہے، میں بھی ان کے پاس پہنچا تو کیا دیکھتا
 ہوں کہ جابر الجعفی سر پر خرقہ کا سرخ رنگ کا عمامہ رکھے ہوئے کہہ رہے ہیں۔

حدثنی وصی الاوصیاء و وارث علم الانبیاء

محمد بن علی علیہما السلام۔

اور حضرت کی احادیث بیان کر رہے ہیں، راوی کا بیان ہے
 کہ لوگ کہنے لگے کہ جابر مجنون ہو گئے۔

زیاد بن ابی احلال ناقل ہیں کہ ایک مرتبہ جابر الجعفی کی احادیث کے
 متعلق ہمارے اصحاب میں اختلاف ہوا میں نے کہا کہ حضرت امام جعفر صادقؑ
 سے دریافت کروں گا، جب حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا تو دریافت
 کرنے سے پہلے ہی حضرت نے ارشاد فرمایا

لہ رحمہ اللہ جابر الجعفی کان یصدق علینا عن اللہ المغیرۃ

بن سعید کان یكذب علینا ۱۲ کثیری

خدا جابر الجعفی پر رحمت نازل کرے وہ ہماری اعادیغ
صحیح بیان کرتے تھے اور خدا منیرہ بن سعید پر لعنت کرے وہ
ہم پر جھوٹ بولا کرتا تھا۔

عمر بن شمر بیان کرتے ہیں کہ ایک قوم جابر الجعفی کے پاس آئی اور
ان سے سوال کیا کہ مسجد بنانے میں ہماری مدد کیجئے، جابر نے جواب دیا کہ
میں اس چیز کے بنانے میں امداد نہ کروں گا جس سے مرد مومن گر کر مر جائے
پس وہ لوگ ان کے پاس سے چلے گئے انھیں بخیل بتاتے تھے اور
ان کی تکذیب کرتے تھے، پس دوسرے روز جب انھوں نے چندہ پورا
کیا تو مسجد بنانا شروع کی، عصر کے وقت کاریگر کے قدم میں لغزش ہوئی
اور وہ مر گیا۔

جابر الجعفی بھی مصنفین میں ہیں ان کے مصنفات میں حسب ذیل
کتا ہیں :-

- (۱) کتاب التفسیر۔ (۲) کتاب النوادر۔ (۳) کتاب
الفضائل۔ (۴) الجمل۔ (۵) کتاب صفین۔ (۶) کتاب
الزہود ان۔ (۷) کتاب مقتل امیر المومنین علیہ السلام۔
(۸) کتاب مقتل الحسن بن علیہ السلام۔
امام محمد باقر علیہ السلام نے جو رسالہ اہل بصرہ کو لکھا تھا وہ نیز اور

امادیت اور کتابوں کی تصنیف بھی جابر کی طرف منسوب کی جاتی ہے مگر وہ موضوع ہے۔

فہرست طوسی میں ان کی ایک "اصل" بھی بتائی ہے۔ جابر کی وفات ۱۲۷ھ یا ۱۲۸ھ میں واقع ہوئی۔

جابر سے عامر نے بھی روایت کی ہے۔ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے تعلق لکھا ہے کہ وہ علماء شیعہ سے ایک عالم تھے اور ان سے شعبہ ابو عوانہ اور ایک جماعت نے روایت کی ابن مہدی نے سفیان سے نقل کیا ہے کہ

جابر الجعفی حدیث میں محتاط تھے اور میں نے حدیث میں ان سے زیادہ محتاط نہیں دیکھا۔

یحییٰ بن بکیر نے شعبہ سے نقل کیا ہے کہ جابر جب کسی حدیث کو حدیثاً

۱۲۷ھ رجال بخاری ۱۲۷ھ غالباً یہ کتاب النوادر ہوگی جس کا ہم نے فہرست کتب میں ذکر کیا ہے۔ ۱۲۷ھ جابر بن بزید بن الحرث الجعفی الکوفی احد علماء الشیعہ (ثعلب قال) وعنه شعبہ وابوعوانہ وعدة ۱۲ میزان الاعتدال ۱۲۷ھ قال ابن مہدی عن سفیان کان جابر الجعفی ورعاً فی الحدیث ما رايت اورع منه فی الحدیث ۱۲ میزان الاعتدال۔ ۱۲۷ھ قال یحییٰ بن ابی بکیر عن شعبہ کان جابر اذا قال لنا وحدثنا وسمعت فہو من اوثق الناس ۱۲ میزان الاعتدال

و سمعت کلمہ کر بیان کریں تو وہ اوشق انسان ہیں۔

فضیل بن یسار النہدی البصری

ان کی کنیت ابو تقاسم یا ابو مسور تھی۔ امام محمد باقر اور امام جعفر صادق کے اصحاب اور راویوں میں تھے۔ امام جعفر صادق نے ان کے متعلق ارشاد فرمایا ہے کہ :-

فضیل میرے پدر بزرگوار امام محمد باقر کے اصحاب میں ہیں اور میں اس شخص کو دوست رکھتا ہوں جو اپنے باپ کے اصحاب کو دوست رکھے۔

یقیناً اور جلیل القدر تھے جناب امام جعفر صادق نے ان کے جنتی ہونے کی بشارت بھی دی ہے حضرت جب ان کو دیکھتے تھے تو ارشاد فرماتے تھے کہ تضرع و زاری کرنے والوں کو خوشخبری دو جو شخص جنتی کو دیکھنا چاہے وہ اس شخص (فضیل) کو دیکھ لے۔

ان کا شمار پہلے طبقہ کے فقہاء میں ہے۔ ایک کتاب ہے ان کے مصنفات

۱۔ فضیلاً من اصحاب ابی دانی لاحب لرجس رجب مصباح
امہ

۲۔ بشر المحسنین من حب ان یصدر رجلاً من اهل الجنة فیضراق ہذا
معرفة اخبار الرجال سے رجال نجاشی ۱۲

میں بھی ہے اور ان کی وفات امام جعفر صادق کے زمانہ میں ہوئی۔
 یعنی بن عبد اللہ ناقل ہیں کہ مجھ سے اُس شخص نے بیان کیا جس نے
 فضیل بن یسار کو غسل دیا تھا کہ میں فضیل کو غسل دے رہا تھا مجھ سے پڑھ
 اُن کا ہاتھ شرمگاہ پر پہنچ گیا میں نے یہ واقعہ امام جعفر صادق کی خدمت میں
 عرض کیا تو حضرت نے ارشاد فرمایا کہ
 نہ فضیل بن یسار پر رحمت نازل کرے وہ ہم البیٹ سے ہے

لیست بن النجتمی المرادی

ان کی کنیت ابو محمد ابو بصیر تھی، امام محمد باقر اور امام جعفر صادق
 کے مرادی تھے ان کا شمار پہلے طبقہ کے فقہاء میں ہے، نہایت ثقہ اور
 جلیل القدر تھے، شعیب العرقوفی سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے
 حضرت امام جعفر صادق سے عرض کیا کہ بسا اوقات ہمیں کسی شے کے
 متعلق دریافت کرنے کی ضرورت ہوتی ہے کس سے دریافت کریں حضرت

ابو رجاء نخاشی ۱۲۰ھ رحمہ اللہ الفضیل بن یسار و ہوصی
 اہل بیت ۱۲۰ معرفۃ اخبار الرجال ۱۲۰ھ عن ابی عمیر عن شعیب
 العرقوفی قال قلت لابی عبد اللہ علیہ السلام ایما اخینان
 نزل عن النبی من نسال قال علیک بالاسد یعنی ابابصیر
 معرفۃ اخبار الرجال

نے ارشاد فرمایا آسدی (یعنی ابوبصیر) سے۔

جن لوگوں کو جناب امام جعفر صادقؑ نے جنت کی بشارت دی ہے
اور ان کے متعلق فرمایا ہے کہ یہ خدا کے حلال و حرام پر امین ہیں اگر یہ نہ
ہوتے تو آثار نبوت منقطع و ناپائید ہوتے ان میں ابوبصیر بھی ہیں۔
رجال نجاشی اور نہرست طوسی میں ان کے مصنفات میں ایک
کتاب ہے۔

محمد بن مسلم بن ریح الطایفی الثقفی

ان کی کنیت ابو جعفر ہے امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ کے
صحاب اور راویوں میں ہیں، ان کا شمار پہلے طبقہ کے فقہاء میں ہے بڑے
متقی و پرہیزگار اور اوثق الناس تھے

محمد بن مسلم نے چار سال مدینہ میں قیام کیا حضرت امام محمد باقرؑ کی
خدمت میں حاضر ہو کر استفادہ کیا کرتے تھے ان کے بعد امام جعفر صادقؑ

عن معرفة اخبار الرجال ۱۲۰ دجال نجاشی ۱۲۰ عن محمد
بن مسلم قال ما شجر فی رأی قط الا سالت عنه ابا جعفر علیہ السلام
حتی سالتہ عن ثلاثین الف حدیث و سالت ابا عبد اللہ
علیہ السلام عن ستۃ عشر الف حدیث ۱۲۰ مسرورۃ
خبر الرجال۔

کی خدمت میں حاضر ہو کر استفادہ کیا کرتے تھے۔

محمد بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ میرے دل میں کسی شے نے غور نہیں کیا مگر یہ کہ میں نے اس کے متعلق حضرت امام محمد باقر سے دریافت کر لی۔
یہاں تک کہ میں نے حضرت سے تیس ہزار احادیث کا سوال کیا وہ بے
مدح و مفاد حق علیہ السلام سے سولہ ہزار احادیث کا۔

گویا انھوں نے دونوں اماموں سے چھیالیس ہزار احادیث
دریافت کیں جن کے یہ خزانہ دار تھے۔

عبد الشرح بن ابی یغفور کا بیان ہے کہ میں نے حضرت امام جعفر صادق
سے عرض کیا کہ ہم بہر وقت حضور کی خدمت میں نہیں پہنچ سکتے، ایک
شخص ہمارے اصحاب میں سے آکر ہم سے سوال کرتا ہے اور ہمارے
باس میں وجوب نہیں ہوتا۔ حضرت نے ارشاد فرمایا کہ محمد بن مسلم سے کیوں
نہیں دریافت کر لیتے انھوں نے دینی مسائل کو میرے پدر بزرگوار امام
محمد باقر سے سنا ہے اور وہ حضرت کے نزدیک وجہ تھے۔

عن عبد بن یغفور قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام
كنا جماعة نذاك وبعكركم وبعثي الرجل من أصحابنا
نسألكم وبعثي خذني حطما بسألكم عنه قال نعم يا محمد
من محمد بن مسلم سألني عنك وبعثي خذني حطما وبعثي
معه أخبار الرجال

امام جعفر صادق علیہ السلام نے ایک حدیث میں ارشاد فرمایا ہے۔
 جو لوگ خدا کے لئے خضوع و خشوع کرتے ہیں ان کے
 لئے جنت کی بشارت ہو وہ برید بن معاویہ الجلی، ابو بصیر
 لیث بن النخعی المرادی، محمد بن مسلم اور زرارہ ہیں۔ یہ چاروں
 نجیب طلال و حرام خدا پر امین ہیں اگر یہ نہ ہوتے تو آثار نبوت
 منقطع و ناپید ہو جاتے۔

محمد بن مسلم کی شان میں بہت سی روایتیں ان کو احکام الہیہ
 احادیث پر بہت زیادہ اطلاع تھی اور فقہ میں ید طولی رکھتے تھے۔
 عبد الرحمن بن الحجاج اور حماد بن عثمان کہا کرتے تھے کہ :-
 ما کان احدا من الشيعة افقه من محمد
 بن مسلم (کشی)

شیعوں میں محمد بن مسلم سے نقیہ تر کوئی شخص نہیں ہے۔
 امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ بھی ان کی بہت قدر
 کرتے تھے۔

۱۔ عن جميل بن دراج قال سمعت ابا عبد الله يقول لبشر المجتدين
 بالجنة برید بن معاویة الجلی و ابو بصیر لیث بن النخعی المرادی
 و محمد بن مسلم و زرارة اربعة مجباء آمناء الله على حلالة و حرامه
 ولا هوى ولا انقضت آثار نسوة و اندرست معرفه اخبار الرجال

ابو کمثل[ؓ] ناقل ہیں کہ ایک مرتبہ امام جعفر صادقؑ کی خدمت میں
 ہوا تو حضرت نے ارشاد فرمایا کہ محمد بن مسلم الثقفی نے ابن ابی یعلیٰ کے
 شہادت دی تو اس نے ان کی شہادت کو رد کر دیا۔ میں نے کہا کہ ابن ابی
 ہی ہے حضرت نے ارشاد فرمایا کہ جب تم کو ذہب جاؤ تو ابن ابی یعلیٰ کے پاس
 بھی جانا اور اس سے کہنا کہ میں تم سے تین سٹلے دریافت کرتا ہوں جو
 جواب قیاس سے نہ دو اور نہ یہ کہو کہ اس میں ہمارے اصحاب یہ کہتے ہیں
 پھر اس سے یہ سوال کرو۔

۱۔ جو شخص نماز فریضہ کی پہلی دو رکعتوں میں شک کرے اس کا
 کیا حکم ہے۔

۲۔ جس شخص کے جسم یا کپڑے کو پیشاب لگ جائے وہ کس طرح
 دھوئے۔

۳۔ جو شخص کہ حج میں سات سنگریزے مارتا ہے اگر ایک کم ہو جائے
 تو کیا کرے۔

اور جب وہ ان مسائل کا جواب نہ دے سکے تو اس سے کہنا کہ تم
 سے جعفر بن محمد نے کہا ہے کہ تم نے اس شخص کی شہادت کو کیوں رد کیا جو احکام
 خدا تم سے زیادہ پہچانتا اور سیرت رسول کو تم سے زیادہ جانتا ہے۔
 ابو کمثل کا بیان ہے کہ جب میں کو ذہب آیا تو حضرت کے حکم کے بموجب

پنے کان پر جانے سے بیشتر ابن ابی لیلیٰ کے پاس آیا اور اُن سے کہا کہ میں آپ سے تین مسئلے پوچھتا ہوں مگر قیاس سے تھوڑی نہ دیکھئے گا اور نہ یہ کہئے گا۔ ہمارے اصحاب یہ کہتے ہیں اُنھوں نے کہا کہ بیان کر دو، میں نے اس شخص نے بارے میں آپ کیا حکم دیتے ہیں جس نے نماز فریضہ کی پہلی دو رکعتوں میں شک کیا ہو ابن ابی لیلیٰ تھوڑی دیر سر جھکائے رہا پھر سر اٹھا کر کہا کہ ہمارے اصحاب نے یہ بیان کیا ہے۔ میں نے کہا کہ یہ پہلے ہی شرط ہو چکی ہے کہ آپ یہ نہ کہئے گا کہ ہمارے اصحاب نے یہ کہا ہے، اُنھوں نے جواب دیا کہ پھر میں نہیں جانتا۔

پھر میں نے کہا کہ جس شخص کے جسم یا کپڑے پر پیشاب لگ جائے وہ کس طرح دھوئے وہ یہ سُن کر تھوڑی دیر سر جھکائے رہا پھر سر اٹھا کر کہا کہ ہمارے اصحاب نے یہ کہا ہے۔ میں نے کہا یہ پہلے ہی شرط ہو چکی ہے کہ ایسا نہ کہئے گا۔ اس نے کہا کہ پھر میں نہیں جانتا۔

پھر میں نے کہا کہ جس شخص نے حج میں سات سنگریزے مانسے مگر ایک سنگریزہ گر پڑا تو کیا کرے۔ اس نے سر جھکایا اور تھوڑی دیر بعد سر اٹھا کر کہا کہ ہمارے اصحاب نے یہ کہا ہے میں نے کہا کہ یہ شرط تو پہلے ہی ہو چکی ہے کہ ایسا نہ فرمائیے گا اُنھوں نے کہا کہ پھر میں نہیں جانتا۔

جب وہ جواب سے عاجز ہو گئے اور نادانانہ کیفیت کا اقرار کر دیا تو میں نے کہا کہ حضرت امام جعفر صادق ؑ نے آپ سے ارشاد فرمایا ہے کہ تم نے اس شخص کی شہادت کر کیوں۔ دکر دیا جو احکام خدا اور سنت رسول خدا

کو تم سے زیادہ پہچانتا ہے، ابن ابی لیلے نے مجھ سے پوچھا وہ کون ہے کیا تم سے یہ امام جعفر صادقؑ نے ارشاد فرمایا ہے، میں نے کہا کہ قسم بخدا انھوں نے ہی فرمایا ہے اس کے بعد ابن ابی لیلے نے کسی کو بھیج کر محمد بن مسلم کو بلایا، اور انھوں نے پھر اس کے سامنے شہادت دی، اور ابن لیلے نے اسے نافذ کیا۔

محمد بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ میں ایک شب مکان کی چھت پر سورا تھا کہ کسی نے دروازہ کھٹکھٹایا میں نے دریافت کیا کہ کون ہے اُس نے جواب دیا کہ شریک، خدا آپ پر رحمت نازل کرے۔

میں نے اوپر سے جھانکا تو دیکھا کہ عورت ہے اس نے مجھ سے کہا کہ میری لڑکی جو تو وعدہ میں ہے حاملہ تھی اُسے درد زہ ہوا جس کی تکلیف سے اس کا انتقال ہو گیا بچہ اس کے پیٹ میں حرکت کرتا ہے جاتا ہے اور آتا ہے مجھے یا کرنا چاہیے میں نے کہا کہ اے کنیز خدا ایسا ہی سوال حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے کیا گیا تو حضرت نے ارشاد فرمایا کہ میت کا پیٹ چاک کر کے بچہ نکال یا جائے، اے کنیز خدا تم بھی ایسا ہی کرو۔

پھر میں نے کہا کہ اے کنیز خدا میں گوشہ نشین اور پوشیدہ طور سے زندگی بسر کرتا ہوں تمہیں میرا پتہ کس نے بتایا، اُس نے کہا کہ میں یہ مسئلہ پوچھنے کے لیے ابو حنیفہ کے پاس گئی تھی (جو رائے اور قیاس سے حکم دیتے

ہیں انھوں نے کہا کہ مسئلہ کے جواب میں میرے پاس کچھ نہیں ہے مگر
 محمد بن مسلم الشافعی کے پاس جاؤ وہ تمہیں اس مسئلہ کا حکم بتا دیں گے
 اور وہ اس مسئلہ میں جو فتویٰ دیں اُسے پلٹ کر مجھ سے بیان کر دینا۔
 محمد بن مسلم کہتے ہیں کہ میں نے اُسے تو رخصت کیا اور جب صبح
 ہوئی تو مسجد کی طرف گیا وہاں دیکھا کہ ابو صنیفہ اپنے اصحاب سے یہی
 مسئلہ پوچھ رہے ہیں میں کھنکھار اُس نے کہا
 اللّٰهُمَّ اغْفِرْهَا دَعْنَا نَعِيشَ

ابو نصر ناقل ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن محمد بن خالد سے محمد بن مسلم
 کے متعلق سوال کیا تو وہ کہنے لگے کہ محمد بن مسلم شریف اور مالدار تھے ایک
 مرتبہ امام محمد باقرؑ نے ان سے ارشاد فرمایا کہ اے محمد تو وضع و فردنی اختیار
 کر دو۔ پس جب وہ کوفہ گئے تو کھجوروں کی زبیل لے کر جامع مسجد کے
 دروازہ پر جا کھینچے اور آواز لگانا شروع کر دی، پس ان کی قوم کے لوگ
 آئے اور کہنے لگے کہ آپ نے ہمیں رسوا کیا، انھوں نے جواب دیا کہ مجھے
 میرے مولانا نے ایسا ہی حکم دیا ہے جس کی میں مخالفت نہیں کر سکتا اور
 اس زبیل میں جتنی کھجوریں ہیں جب تک ان کو فروخت نہ کر لوں گا یہاں سے
 نہ جاؤں گا، ان کی قوم نے کہا کہ جب آپ خرید و فروخت کو معیوب نہیں سمجھتے
 تو آٹا پیسے والوں میں جا کر بیٹھو، پس انھوں نے ایک چٹکی اور اونٹ ہٹا
 لیا اور آٹا پیسے لگے۔

محمد بن مسلم عباد زمانہ میں شمار کئے جاتے ہیں۔

محمد بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ مدینہ گیا اور بہت پر
تھا امام محمد باقر سے میرا حال بیان کیا گیا تو حضرت نے غلام کے ہاتھ
رومال سے ڈھکا ہوا شربت بھیجا، غلام نے مجھے وہ دیا اور کہا کہ اس
پی لو اس لئے کہ حضرت نے مجھے حکم دیا ہے کہ جب تک پی نہ لو گے میں نہیں
نہ ہوں،

جب میں نے اُسے یا تو اس سے مُشک کی خوشبو آئی، اور وہ
نسایت خوش ذائقہ اور سرد تھا، جب میں نے پی لیا تو غلام نے کہا کہ
حضرت نے تم سے فرمایا ہے کہ جب اسے پی لو تو میرے پاس چلے آنا۔ میں
حضرت کے ارشاد میں غور کرنے لگا اس لئے کہ اس سے قبل مجھ میں اٹھنے
بیٹھنے کی بھی طاقت نہ تھی۔ جب وہ شربت میرے پیٹ میں گیا تو مجھ میں
ایسا نشاط پیدا ہوا کہ گویا پاؤں کی بندش کھل گئی۔ میں حضرت کے
دروازہ پر حاضر ہو کر طالبِ اذن ہوا، حضرت نے آواز دی کہ تم اچھے
ہو گئے آ جاؤ آ جاؤ میں گریہ کرتا ہوا داخل بیت الشرف ہوا، سلام کیا
باتھنوں اور سر مبارک کو بوسہ دیا، حضرت نے گریہ کا سبب دریافت
فرمایا میں نے عرض کیا کہ میں آپ پر قربان اپنی مسافرت و غربت و شقت
و دوری راہ اور اس جگہ قیام کرنے اور آپ کی زیارت سے مشرت

لے معذرتہ اخبار الرجال ۱۲ سے معذرتہ اخبار الرجال ۱۲

ہونے کی کم قدرت ہونے پر کس طرح نہ روؤں، حضرت نے ارشاد فرمایا کہ یہاں
قیام کی قدرت کا کم ہونا، تو خدا نے ہمارے دوستوں کے لئے ایسا ہی
قرار دیا ہے اور ان کا اس سے امتحان لیا ہے اور امر مسافرت میں حضرت
امام حسین علیہ السلام کی تائیدی کر دو کہ وہ زمین کربلا میں ساحلِ فرات پر
وطن سے دور رہے اور بعد و شققت کے متعلق یہ ہے کہ دنیا میں ہر مومن
غریب ہے تا اینکه جو رحمتِ الہی میں پہنچ جائے اور ہم سے قریب رہنے اور
ہمیں دیکھنے کو دوست رکھتا ہو اور اس پر قادر نہ ہوتا ہو تو خداوند عالم دلوں
کی حالت سے واقف ہے اور اُسی پر جزا دیتا ہے۔

رجال نجاشی میں اُن کے مصنفات میں ”کتاب اربعۃ مسئلہ“
کا تذکرہ کیا ہے جو ابوابِ حلال و حرام میں ہے اور فرست طوسی میں
بھی ہے ولہ کتاب یعنی ان کی تصنیف سے ایک کتاب ہے محمد بن
سلم کی وفات سنہ ۱۱۱ھ میں ہوئی اُن کی عمر ششہرہ کی ہوئی۔

زرارہ بن اعین الشیبانی الکوفی

ان کا نام ”عبد ربیع“ کنیت ابو الحسن اور ابو علی لقب زرارہ تھا
امام باقر علیہ السلام، امام جعفر صادق علیہ السلام کے راویوں میں
اور بڑے صادق اللہ تھا، یہ بڑے قاری، فقیہ، متکلم، شاعر، ادیب
تھے، مناظرہ میں کمال رکھتے تھے کوئی شخص ان سے مقابلہ کے لیے نہ آتا
تھا، زیادہ اوقات عبادت میں گزرتے تھے اس لئے علمِ کلام میں زیادہ

اشتغال ذکر کے۔

زرارہ بڑے خوبصورت، جسم اور حسین تھے جب جوہ کے لئے جاتے تھے تو سر پر سیاہ برنس ہاتھ میں عصا ہوتی تھی، لوگ ان کی تعظیم کے لئے دور دیہ ساکت و صامت کھڑے ہو جاتے تھے اور ان کے حسن و جمال کے نظارہ میں محو ہوتے تھے۔

ایک مرتبہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے ان سے ارشاد فرمایا کہ

زرارہ تمہارا نام اہل جنت کے ناموں میں بغیر الف کے ہے۔
زرارہ نے عرض کیا کہ ہاں قربانت شوم میرا نام عبیدرت ہے مگر میں زرارہ کے ساتھ ملقب ہوں۔

ابن ابی عمیرہ ناقل ہیں کہ میں نے جمیل بن دراج سے عرض کیا کہ آپ کی مجلس کس قدر اچھی اور مرتزین ہے انہوں نے فرمایا:-
قسم بخدا ہم زرارہ بن امین کے گرد بالکل اسی طرح تھے جیسے پڑھنے والے بچے معلم کے گرد ہوتے ہیں۔

۱۔ سنن المتعال نقل عن رسالہ ابی غالب ۱۲

۲۔ یا زرارہ ان اسعد فی امای اهل الجنة بغیر الف ۱۲ معرفۃ اخبار الرجال ۳۔ رحمہ اللہ زرارہ بن امین لولا زرارہ نہ نظر اؤدہ
۴۔ اندر دست احادیث ابی ۱۲ معرفۃ اخبار الرجال

ابراہیم بن عبد الحمید وغیرہ ناقل ہیں کہ حضرت امام جعفر صادق نے

ارشاد فرمایا کہ :-

خدا زرارہ بن اعین پر رحم فرمائے اگر زرارہ اور ان کے

امثال نہ ہوتے تو میرے باپ کی احادیث ناپید ہو جاتیں ۔

سلیمان بن خالد الاقطع ناقل ہیں کہ میں نے حضرت امام جعفر صادق

کو فرماتے ہوئے سنا کہ :-

میں نے کسی کو نہیں پایا کہ جس نے ہمارے تذکرہ کو ہمارے

پدر بزرگوار کی احادیث کو زندہ رکھا ہو سوائے زرارہ ۔

ابو بصیر لیث الرازی ، محمد بن مسلم اور برید بن معاویہ البجلی

کے اگر یہ لوگ نہ ہوتے تو پھر کوئی نہ تھا ۔ یہ لوگ دین کے

محافظین اور میرے باپ کے امین ہیں ۔ حلال و حرام الہی

پڑا اور یہی وہ لوگ ہیں جو دنیا و آخرت میں ہماری طرف سے

سے عن سلیمان بن خالد الاقطع قال سمعت ابا عبد الله يقول ما وجد

اجدا اجازا منا واحاديث ابي زرارہ وابو بصير ليث الرازي

ومحمد بن مسلم وبريد بن معاوية البجلي ولو لا هؤلاء ما كان

احد من حفظنا هؤلاء حفظ الدين وامناء الى على حلال الله و

حرام و هم الساعون اليه في الدنيا والتابعون اليه في الآخرة

سرمد اخبار الرجال

کر کے بڑھنے والے ہیں۔

فہرست طوسی میں ان کی مصنفات کے متعلق لکھا ہے کہ ان کی بہت سی تصانیف ہیں جن میں سے "کتاب الاستقامة والنجاة والعبادة" ہے۔
رجال نجاشی میں بھی "کتاب الاستقامة والنجاة" کو ان کی تصنیف بتایا گیا ہے۔

زرارہ نے مشاہیر میں انتقال فرمایا ۱۰۰ ان کی عمر نوے برس کی ہوئی۔

برید بن معاویہ الجلی

ان کی کنیت ابو القاسم، تھی امام محمد باقر اور امام جعفر صادق کے راوی ہیں، دونوں کی نظر میں ممدوح و باعزت تھے، امام جعفر صادق نے جن اصحاب کو جنت کی بشارت دی تھی اور ان کے متعلق فرمایا تھا کہ یہ طلال وحرام خدا پر اس کے آمین ہیں اگر یہ نہ ہوتے تو آثار نبوت منقطع و ناپید ہو جاتے، ان میں برید بھی ہیں۔ ان کا شمار پہلے طبقہ کے فقہاء میں ہے، حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے۔ ان کا انتقال مشاہیر میں ہوا۔

محمد بن قیس الجلی الکوفی

ان کی کنیت ابو عبد اللہ تھی، یہ حضرت امام محمد باقر اور امام جعفر صادق کے راوی تھے، ان کی مصنفات میں دو کتابوں کا پتہ چلتا ہے۔
۱۔ کتاب فضائل امیر المومنین - ۲۔ اصل

ابراہیم بن عمر الیہانی الصنعانی

یہ امام محمد باقر اور امام جعفر صادقؑ کے راوی اور ثقہ تھے۔ ان کی ایک اصل تھی۔

وہب بن عبد ربیع بن ابی میمونہ بن یسار الاسدی

یہ امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ کے راوی اور ثقہ تھے، ان کی بھی حدیث میں ایک کتاب تھی جو اصل سمجھی جاتی ہے۔

ابراہیم بن محمد بن ابی یحییٰ مدنی

یہ امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ کے راوی اور ثقہ تھے۔
حادثہ میں سے بعض ثقہ کا بیان ہے کہ واقدی کی تمام کتابیں اصل میں ابراہیم بن محمد کی ہیں واقدی نے ان کو نقل کر لیا اور دعویٰ کیا کہ یہ میرے مصنفات ہیں مگر ان کتابوں کا انتساب کہیں ابراہیم کی طرف نہیں ہے، ابراہیم کے مصنفات میں ایک کتاب ہے جس میں طلال و حرام

۱۲ فرست طوسی

۱۳ رجال نجاشی و فرست طوسی

۱۴ رجال نجاشی فرست طوسی

کے تعلق ابواب ہیں اس میں حضرت امام جعفر صادق کی مرویات ہیں۔

ابراہیم بن ابی البلاد

یہ امام محمد باقر کے اور امام جعفر صادق کے اور بروایت امام جعفر صادق اور امام موسیٰ کاظم اور امام رضا کے راوی تھے یہ بہت دنوں زندہ رہے قاری ادیب اور ثقہ تھے، ان کو امام رضا نے ایک تحریر بھیجی تھی جس میں ان کی تعریف کی تھی حدیث میں ان کی ایک کتاب بھی تھی جو اصول میں شمار ہوتی ہے۔

عبید اللہ بن علی بن ابی شعبہ اکلبی

یہ اصل میں کوفہ کے رہنے والے تھے یہ خود اور ان کے باپ بھائی حلب میں تجارت کرتے تھے اس لئے حلبی مشہور ہو گئے یہ سب کے سب ثقہ تھے، عبید اللہ کے دادا ابو شعبہ امام حسن اور امام حسین کے راوی تھے۔ عبید اللہ کے مصنفات میں ایک کتاب تھی جس پر عمل کیا جاتا تھا، عبید اللہ نے اپنی کتاب تصنیف محمد کے امام جعفر صادق کے حضور میں پیش کی، حضرت نے اس کی تصحیح فرمائی اُسے پسند فرمایا اور ارشاد فرمایا: لیس هؤلاء مثله ان لوگوں (مخالفین) میں اس کے

مثل نہیں۔

داؤد بن زربی النخندی

یہ امام جعفر صادقؑ کے راوی ہیں، رجال کشی سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سلیم الاعتقاد تھے، ان کو ہارون الرشید سے بہت کچھ اختصاص تھا۔ داؤد الرقی بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ امام جعفر صادقؑ کی خدمت میں حاضر ہوا اور دریافت کیا کہ وضو میں ہاتھ منہ کتنی مرتبہ دھونے چاہیں، حضرت نے ارشاد فرمایا کہ ایک مرتبہ تو خداوند عالم نے واجب کیا ہے اور ایک مرتبہ دھونا آنحضرتؐ نے بڑھایا ہے (یعنی ایک مرتبہ دھونا واجب ہے اور دوسری مرتبہ سنت) اور جو اعضاء وضو کو تین مرتبہ دھوئے تو (وضو صحیح نہ ہوگا اور) نماز باطل ہوگی۔

یہ باتیں جو رہی تھیں کہ اتنے میں داؤد بن زربی آئے اور گوشہ میں بیٹھ گئے اور جو سوال میں نے کیا تھا وہی انھوں نے بھی کیا۔ حضرت نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اعضاء وضو کو تین مرتبہ دھوئے جو شخص تین مرتبہ سے کم دھوئے گا اس کی نماز صحیح نہ ہوگی۔

داؤد الرقی بیان کرتے ہیں کہ یہ سن کر میرے جوڑ بندہ کاپنے لگے قریب تھا کہ شیطان کا مجھ پر غلبہ ہو جائے، میرا رنگ متغیر ہو گیا، حضرت نے ارشاد

فرمایا کہ اسے داؤد چپ رہو یہ کفر و کفرزدن زردنی ہے وہ کہتے ہیں کہ بعد از اس
حضرت کے پاس سے اٹھ آئے۔

داؤد بن زربی، ابو جعفر المنصور کے باغ کے قریب رہتے تھے کسی نے
منصور سے شکایت کر دی تھی کہ داؤد بن زربی رافضی ہے، امام جعفر صادق
کے پاس آتا جاتا ہے، منصور نے کہا کہ مجھے ان کے وضو کا طریقہ معلوم ہے،
اگر ابن زربی نے امام جعفر صادق کے طریقہ پر وضو کیا تو میں اس کو قتل
کردوں گا، ابو جعفر المنصور اس تاک میں تھا کہ ابن زربی کا وضو دیکھے۔
ابن زربی وضو کے لئے آمادہ تھا اُسے پتہ بھی نہ تھا کہ منصور جگہاں ہے مگر
چونکہ امام جعفر صادق علیہ السلام حکم دے چکے تھے اس لئے اُس نے اعضا
وضو کو تین مرتبہ دھویا جب وضو کر چکا تو منصور کا آدمی آیا اور انھیں بلانے گیا
داؤد بن زربی کہتے ہیں کہ جب میں منصور کے پاس پہنچا تو اُس نے
خوش آمدید کہا اور کہا کہ اسے داؤد مجھ سے شکایت کی گئی تھی جو باطل نکل
اور تم ایسے نہیں ہو، میں نے تمہارے وضو کو دیکھا تو وہ رافضیوں کا وضو
نہ تھا تم مجھے بکل کرو (کہ میں نے تمہارے متعلق بُرا خیال قائم کیا) پھر اسے
ایک لاکھ درہم عطا کئے جانے کا حکم صادر فرمایا۔

داؤد الرقی بیان کرتے ہیں کہ میں اور داؤد بن زربی حضرت امام
جعفر صادق کی خدمت میں حاضر ہوئے تو ابن زربی نے عرض کیا کہ خدا مجھے
حضور پر قربان کرے حضور نے ہمارے خون کو دنیا میں محفوظ رکھا (اور
ہمیں قتل ہونے سے بچایا) ہمیں امید ہے کہ حضور کی برکت سے جنت میں

بھی داخل ہو جائیں گے، حضرت امام جعفر صادق نے ارشاد فرمایا کہ خدا
 تمہارے اور تمہارے برادران ایمانی کے ساتھ ایسا ہی کرے گا، پھر حضرت نے
 داؤد بن زریبی سے ارشاد فرمایا کہ داؤد الرقی سے اپنا تمام ماجرا بیان کر دے گا
 ان کے قلب میں سکون ہو، ابن زریبی نے تمام قصہ داؤد الرقی سے بیان کیا پھر
 حضرت نے ارشاد فرمایا کہ یہ فتویٰ اس لئے دیا تھا کہ یہ اُس دشمن خدا کے
 ہاتھوں قریب بقتل پہنچ چکا تھا، پھر حضرت نے ارشاد فرمایا اے داؤد بن
 زریبی اعضا و عضو کو دو دفعہ دھویا کرو نہ زیادہ، اگر دو مرتبہ سے زیادہ دھو
 گے تو نماز باطل ہو جائے گی۔

داؤد بن زریبی کے مصنفات میں ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار
 ہوتی ہے۔

ابراہیم بن عبد الحمید الاسدی

یہ امام جعفر صادق کے راوی اور ثقہ تھے ان کے مصنفات میں یہ دو
 کتابیں ہیں۔

۱۔ کتاب النوادر - ۲۔ اصل

اسحاق بن جریر بن یزید بن عبد اللہ البجلي

یہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے راوی اور ثقہ تھے۔ حدیث
 میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار ہوتی ہے۔

حفص بن عبد اللہ السجستانی الکوفی

یہ امام جعفر صادق کے صحابی اور ثقہ ہیں ان کے مصنفات میں بڑے کتابیں ہیں جن میں سے یہ ہیں -

- ۱۔ کتاب الصلوٰۃ - ۲۔ کتاب الزکوٰۃ - ۳۔ کتاب الصیام -
- ۴۔ کتاب النوادر - یہ سب کتابیں اصول میں شمار ہوتی ہیں -

حفص بن سالم ابو ولاد الکناط

یہ امام جعفر صادق کے راوی اور ثقہ تھے - حدیث میں ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار ہے -

خالد بن صبیح الکوفی

یہ ثقہ تھے، ان کی حدیث میں ایک کتاب ہے جس میں حضرت امام جعفر صادق کے مرویات ہیں اور وہ اصول میں شمار ہوتی ہے -

سعید بن غزوہ وان اسدی

یہ امام جعفر صادق کے راوی اور ثقہ ہیں - حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار ہوتی ہے -

شعب بن اعین الحداد الکوفی

یہ امام جعفر صادقؑ کے مادی اور ثقہ تھے حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار ہوتی ہے۔

آدم بن المتوکل ابوالحسن بیاع اللؤلؤ الکوفی

یہ امام جعفر صادقؑ کے مادی اور ثقہ تھے، حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار ہوتی ہے۔

ابراہیم بن عمر الیمانی الصنعائی

یہ امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ کے مادی اور ثقہ تھے، حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار ہوتی ہے۔

ہشام بن حکم الکندی الشیبانی الکوفی

ان کی کنیت ابو محمد ہے، یہ کوفہ کے رہنے والے تھے، واسط میں پیدا ہوئے اور دہاں ہی نشوونما ہوئی یہ بڑے ذہین و طباع اور زود فہم حاضر جواب تھے، علم کلام میں مہارت تاتر رکھتے تھے، اور فن مناظرہ میں تو یہ طوئی حاصل تھا، امام جعفر صادقؑ اور امام موسیٰ کاظمؑ کے راویوں میں تھے اور ان سے خصوصیت خاصہ رکھتے تھے، ابتدا میں مذہب حبشیہ

رکھتے تھے مگر حضرت امام جعفر صادق کی خدمت میں پہنچ کر مذہب حق پر
 کیا جس کا واقعہ ابو عمر وکشی نے معرفۃ اخبار الرجال میں اس طرح لکھا
 ہے کہ ہشام بن الحکم کے چچا عمر بن یزید ناقل ہیں کہ میرا بھتیجا مذہب ہمیر
 رکھتا تھا اور بہت نصیحت تھا ایک مرتبہ مجھ سے خواہش کی کہ مجھے امام جعفر صادق
 کی خدمت میں لے چلو میں اُن سے مناظرہ کروں گا، میں نے کہا کہ جب تک
 حضرت سے اجازت نہ لے لوں اُس وقت تک نہ لے جاؤں گا پس میں حضرت
 کی خدمت میں حاضر ہوا اور ہشام کے لائیکلی اجازت طلب کی حضرت نے
 اجازت عنایت فرمادی، میں حضرت کے پاس سے اٹھا چند ہی قدم
 چلا تھا کہ مجھے ہشام کی خباثت کا خیال آیا میں پلٹا اور حضرت سے اس کی
 خباثت کا ذکر کیا حضرت نے ارشاد فرمایا کہ تمہیں میرے تعلق خون ہوا میں شرمندہ ہوں
 اور سمجھا کہ مجھ سے غلطی ہوئی پس میں شرمندہ ہی وہاں سے نکل کر ہشام
 کے پاس آیا اور اُسے اطلاع دی کہ حضرت نے تمہیں حاضر ہونے کی
 اجازت عطا فرمادی ہے پس ہشام میرے ہمراہ خدمت مبارک میں
 حاضر ہوا، حضرت نے ہشام سے ایک مسئلہ دریافت کیا جس کو سن کر ہشام
 متحیر ہو گیا اور جواب نہ دے سکا بالآخر حضرت سے استدعا کی کہ مجھے اس
 میں غور کرنے کے لئے کچھ قہمت عطا فرمائیے حضرت نے قہمت دی، ہشام
 چلا گیا، اور طلبِ جواب میں چند روز مضطرب رہا مگر جواب نہ ملا، مجبور ہو کر
 حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا، اور حضرت نے اُسے جواب بتایا اور
 اُس سے اور مسائل دریافت کئے جس سے ہشام کا مذہب فاسد ہوا

جاتا تھا، ہشام حضرت کے پاس غمگین اور متحیر باہر آیا اور چند روز اسی
جیرانی میں رہا اور جب افاقہ ہوا تو اُس نے پھر مجھ سے کہا کہ ایک مرتبہ اور
میری حاضری کے لئے حضرت سے اجازت لے لیجئے، میں حضرت کی خدمت
میں حاضر ہوا اور ہشام کی حاضری کے لئے اجازت طلب کی حضرت نے ارشاد
فرمایا کہ اس سے کہو وہ حیرہ کے فلاں مقام پر میرا انتظار کرے میں انشاء اللہ
اس سے کل صبح وہاں ملوں گا، میں ہشام کے پاس گیا اور حضرت نے جو کچھ
ارشاد فرمایا تھا اُسے سنا دیا۔ یہ سُن کر ہشام بہت خوش ہوا اور حضرت
سے پیشتر اس جگہ پہنچ گیا جو حضرت نے بتائی تھی۔

عمر بن زید کا بیان ہے کہ اس کے بعد جب میں نے ہشام کو دیکھا تو
اس سے دریافت کیا کہ فلاں مقام پر تم سے اور حضرت سے کیا بات چیت
ہوئی، ہشام نے کہا کہ جو جگہ حضرت نے بتائی تھی وہاں میں حضرت سے
پیشتر پہنچ گیا، اتنے میں حضرت ایک خچر پر سوار تشریف لائے جب میں نے
حضرت کی زیارت کی اور مجھ سے قریب ہوئے تو مجھ پر اس قدر رعب طاری
ہوا کہ میں اپنے پاس کچھ پاتا ہی نہ تھا جسے عرض کروں، اور جب بات کرنا چاہتا
تھا تو زبان گویا نہ ہوتی تھی حضرت کچھ دیر اس انتظار میں سر جھکائے کھڑے
رہے کہ میں کچھ بات کروں مگر ان کا قیام میرے خوت اور تحیر کو بڑھاتا ہی باہر
تھا۔ جب حضرت نے میری یہ حالت مشاہدہ فرمائی تو وہاں سے روانہ ہو کر
حیرہ کی بعض گھوڑوں میں تشریف لے گئے اور مجھے یقین ہو گیا کہ مجھ پر جو بیت
طاری ہوئی یہ صرف اس عظمت و وقار کی وجہ سے تھی جو حضرت کو پیش خدا

حاصل ہے۔

عمر بن یزید کہتے ہیں کہ پھر ہشام نے حضرت کی طرف رجوع کی اپنے مہر کو چھوڑ دیا اور دین حق کی احسانت کر لی اور چند ہی روز میں حضرت کے تمام اصحاب پر سبقت لے گیا۔

یونس بن یعقوب ناقل ہیں کہ ایک روز امام جعفر صادق ک خدمت میں اصحاب کی ایک جماعت حاضر تھی جن میں قرآن بن امین، مومن اتحاق، ہشام بن سالم، طیار، اور ہشام بن الحکم بھی تھے۔ ہشام اُس وقت زوجہ اتھے، حضرت نے ہشام سے ارشاد فرمایا کہ عمرو بن عبیدہؓ پر معتز اور تقارے درمیان جو مناظرہ ہوا تھا اُس کی کیا صورت ہوئی تھی بیان تو کرو، ہشام نے عرض کیا مجھے شرم آتا ہے کہ حضور کی مجلس میں ایسی باتوں کا تذکرہ کروں، حضور کی بیعت سے میری زبان بھی گویا نہیں ہوتی حضرت نے ارشاد فرمایا کہ جب میں نے بیان کرنے کی اجازت دیدی تو انہیں بیان کرنے میں توقف کیسا؟ پس ہشام نے اس مناظرہ کا حال اس طرح بیان کیا کہ جب مجھے عمرو بن عبیدہؓ کا حال معلوم ہوا کہ وہ مسئلہ امامت اور دیگر مسائل علوم دینیہ میں بحث کرتا اور میں جمعہ کے دن بھڑو گیا اور جامع مسجد میں پہنچا تو میں نے دیکھا کہ عمرو بن عبیدہؓ سیاہ صوف کا ایک شلہ پہنے ہوئے ہے اور دوسرا شلہ کی چادر بناٹے ہوئے ہے رُگ اس کے گرد حلقہ کئے ہوئے ہیں اور اس سے

سوال کر رہے ہیں، میں صفوں کو شگافتہ کرتا ہوا اس کے قریب پہنچا اور
 اذناؤں بیٹھ گیا اور اس سے سوال کیا کہ اسے عالم میں مرد مسافر ہوں مجھے
 سوال کرنے کی اجازت دی تو میں نے اس طرح گفتگو کی :-

ہشام بن حکم - آپ کے آنکھ ہے؟

عمر بن عبید - مجھ سے یہ کیا سوال کرتے ہو۔

ہشام - میرا سوال تو یہی ہے۔

عمر و :- اچھا سوال کرو اگرچہ وہ حماقت ہی کیوں نہ ہو۔

ہشام :- میں نے جو سوال کیا اس کا جواب دیجئے۔

عمر و :- سوال کرو۔

ہشام - آپ کے آنکھ ہے؟

عمر و - ہاں ہے۔

ہشام - آنکھ سے کیا دیکھتے ہو؟

عمر و - الان (ننگ) اور اشخاص

ہشام - آپ کے ناک ہے؟

عمر و - ہاں ہے۔

ہشام - اس سے کیا کرتے ہو؟

عمر و - اگلے سے خوشنواں رہ رہ رہ سونگھتا ہوں۔

ہشام - آپ کے منہ ہے؟

عمر و - ہاں ہے۔

ہشام۔ اس سے کیا کرتے ہو؟
 عمرو۔ اس سے کھانا کھاتا ہوں۔
 ہشام۔ آپ کے قلب ہے؟
 عمرو۔ ہاں ہے۔

ہشام۔ اس سے کیا کرتے ہو؟
 عمرو۔ ان اعضاء پر جو کچھ بھی وارد ہوتا ہے اُسے قلب سے تیز دیتا ہوں۔
 ہشام۔ کیا یہ اعضاء قلب سے مستغنی نہیں؟
 عمرو۔ انہیں۔

ہشام۔ جب اعضاء صحیح ہوں تو ایسا کیوں نہیں ہو سکتا (قلب کی
 کیا ضرورت ہے)؟

عمرو۔ اے فرزند جو کچھ چکھتا، دیکھتا، سونگھتا ہوں اگر اس میں شک
 ہوتا ہے تو دل کی طرف رجوع کرتا ہوں پس یقین حاصل ہو جاتا ہے
 اور شک جاتا رہتا ہے۔

ہشام۔ تو خدا نے قلب کو اعضاء کا شک دور کرنے کے لئے پیدا
 کیا ہے؟

عمرو۔ ہاں ایسا ہی ہے۔

ہشام۔ پس قلب کا ہونا ضروری ہے ورنہ اعضاء کو یقین حاصل
 نہ ہوگا۔

عمرو۔ ہاں ایسا ہی ہے۔

ہشام - خدا نے تمہارے اعضاء کو نہیں چھوڑا یہاں تک کہ ان کے لئے
امام مقرر کر دیا جو صحیح کی تصحیح کرے اور جس میں شک ہو اس میں
یقین پیدا کر دے اور اس تمام مخلوقات کو حیرت و شک اور
اختلاف میں چھوڑ دیا اور ان کے لئے کوئی امام بھی مقرر نہ کیا
جس طرف شک و حیرت میں رجوع کریں حالانکہ تمہارے اعضاء
تک کے لئے امام مقرر کر دیا جس کی طرف شک و حیرت میں رجوع
کی جائے۔

عمر و - (یہ سن کر حیرت ہو گیا اور مجھ سے کچھ نہ کہا پھر میری طرف متوجہ ہو کر
کہنے لگا کہ) تم ہشام ہو؟

ہشام - نہیں۔

عمر و - تم ہشام کے پاس بیٹھے ہو؟

ہشام - نہیں۔

عمر و - تم کہاں کے رہنے والے ہو؟

ہشام - کوفہ کا۔

عمر و - اچھا تو پھر تم ہشام ہی ہو۔

پھر مجھے اپنے سے پٹایا اور مجھے اپنی جگہ بٹھایا اور جب تک میں

بنجارہا اس وقت تک کچھ نہ کہا۔

امام جعفر صادقؑ یہ واقعات سن کر مسکرائے اور ارشاد فرمایا کہ

ہشام تھیں یہ کس نے تسلیم کیا میں نے عرض کیا کہ یا بن رسول اللہ میری

زبان پر جاری ہو گیا، حضرتؑ نے ارشاد فرمایا کہ:-

اے ہشام قسم بخدا یہ صحف ابراہیم و موسیٰ میں ہے۔

ہشام کی قدر و منزلت امام جعفر صادق کی نظر میں اتنی تھی کہ ایک روز ہشام آیام شباب ہی میں امام کی خدمت میں مقام منیٰ میں حاضر ہوئے اس وقت حضرت کی خدمت میں مشائخ کی ایک جماعت مثل حران بن عیینہ یونس بن یعقوب، قیس ماصر ابو جعفر مومن الطاق کے موجود تھے، حضرتؑ نے ہشام کو سب سے بلند جگہ عنایت فرمائی حالانکہ وہ سب کم سن سال تھے مگر حیب حضرتؑ نے قرائن سے معلوم کیا کہ ان لوگوں کا ہشام کی تقدیم شاق ہوئی تو اصحاب کی طرت سرخ کر کے ارشاد فرمایا:-

هَذَا نَا صَرْنَا بِقَلْبِهِ وَلِسَانِهِ وَبَيَدِهِ

یہ میرا ہمدردگار ہے دل اور زبان اور ہاتھ سے

پھر حضرتؑ نے ہشام سے اسرار الہیہ اور ان کے اشتقاق کے متعلق سوال کیا جس کا انھوں نے خوبی سے جواب دیا اس وقت حضرتؑ نے ارشاد فرمایا کہ اے ہشام خدا نے یہ سمجھ تھیں اس لئے دی کہ اس سے پہلے دشمنوں کو دھمکے کر دو۔ ہشام نے عرض کیا کہ انشاء اللہ ایسا ہی کر دوں گا حضرتؑ نے ان کے لئے دعا فرمائی نَفْعَكَ اللهُ بِهِ وَبَشْتِكَ
ایک روز ہشام نے نعمت الہی پر حمد کرتے ہوئے کہا کہ:-

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ هَذَا مَكْتُوبٌ فِي صَحْفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى

قسم بقہ آج تک کسی شخص نے مجھے توید کے بارے میں مغلوب نہیں کیا۔

ایک روز یحییٰ بن خالد برمکی نے ہارون الرشید کے ساتھ ہشام سے سوال کیا کہ کیا حق و دو مختلف جہتوں میں ہو سکتا ہے؟ ہشام نے جواب دیا کہ نہیں ہو سکتا، یہ یحییٰ نے دریافت کیا کہ اچھا بتاؤ جو دو شخص کسی شرعی حکم میں اختلاف کریں تو وہ دونوں حق پر ہوں گے یا باطل پر یا ایک حق پر اور دوسرا باطل پر ہشام نے کہا کہ پہلے سوال کے جواب سے معلوم ہو گیا کہ دونوں حق پر نہیں ہو سکتے یحییٰ نے کہا کہ اچھا یہ بتائیے حضرت علیؑ اور حضرت عباسؓ جو پیغمبر خدا کی میراث کے متعلق اختلاف ہوا تھا اس میں کون حق پر تھا اور کون باطل پر۔

ہشام کا بیان ہے کہ جب یحییٰ نے مجھ پر یہ سوال وار کیا تو میں نے خیال کیا کہ اگر میں حضرت علیؑ کو باطل پر بتاتا ہوں تو کافر ہو جاؤں گا اور اپنے مذہب سے خارج ہو جاؤں گا اور اگر حضرت عباسؓ کو باطل پر بتاتا ہوں تو ہارون الرشید (جو کہ عباسی ہے اس لئے) میری گردن اڑا دے گا اس مسئلہ کے متعلق میرے ذہن میں کبھی خطور بھی نہ ہوا تھا کہ میں نے اس میں کچھ غور کیا ہوتا اور جواب تیار ہوتا میں اسی فکر میں تھا کہ مجھے حضرت امام جعفر صادقؑ کی وہ دعایا د آگئی جو حضرت نے مجھے دی تھی۔ یا ہشام کہ لا تزال مویدا بروح القدس مانصرتنا بلسانک اور میں نے سمجھ لیا کہ میں جواب سے عاجز نہ رہوں گا فوراً ہی

جواب بھی میری بجو میں آگیا اور میں نے یحییٰ سے کہا کہ حضرت علیؑ اور
حضرت عباسؑ میں سے کوئی باطل پرہ تھا اور ان دونوں میں کوئی غلط
بھی نہ تھا، اس کی نظیر حضرت داؤد کا قصہ ہے جسے خداوند عالم نے
قرآن شریف میں اس طرح ذکر کیا ہے۔

وَهَلْ آتَاكَ بِكُمُ الْخَضِرُ إِذْ تَسُوذُوا بِالْحَرَابِ
إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا خِيفَ
خَضِرٍ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَخُكُوا بَيْنَهُمْ
قَالَ تَشِيطُوا بِهَدْيَنَا مِنْ سَوَاءِ الْمَصْرَاطِ

اے رسول! کیا تم کو ان دعویداروں کی بھی خبر پہنچی
ہے کہ جب مجروح کی دیوار پھانسی پر ہے، اور جب داؤد کے پاس
آنکھٹ ہوتے تو وہ ان سے ڈر گئے، ان لوگوں نے کہا کہ آپ
ذریں نہیں! ہم دونوں، ایک مقدمہ کے ذہیقین ہیں کہ ہم نے
ایک دوسرے پر زیادتی کی ہے تو آپ ہمارے درمیان ٹھیک
ٹھیک فیصلہ کر دیجئے اور انصاف سے نہ گزریں اور ہمیں سیدھی
راہ دکھا دیجئے۔

پس اسے یحییٰ یہ بتاؤ کہ جو دو فرشتے حضرت داؤد کے پاس اختوت
اور فصاحت کرتے آئے تھے ان میں کون خطا پر اور کون صواب پر تھا، تم

کہہ کر کہہ سکتے ہو کہ دونوں خطا پر تھے یا دونوں صواب پر تھے بہر حال جو کچھ تم اس مقام پر جواب دو گے وہی ہمارا اس نزاع میں جواب ہوگا۔

یحییٰ نے کہا کہ میں یہ نہیں کہتا کہ دونوں فرشتے خطا پر تھے بلکہ یہی کہوں گا کہ دونوں صواب پر تھے اس لئے کہ درحقیقت وہ دونوں کسی حکم میں اختلاف و نزاع نہ رکھتے تھے اور اس مخالفت کا اظہار صرف اس بات کی وجہ سے جو حضرت داؤد کی وجہ سے ہو گئی تھی، یہ سب کچھ داؤد کی تنبیہ کے لئے تھا اور ان کو حکم الہی سے خبر دی تھی۔

ہشام نے کہا میں بھی یہی کہتا ہوں کہ حضرت علیؑ اور حضرت عیساؑ کسی حکم میں اختلاف و نزاع نہ رکھتے تھے، اور حضرت ابوبکرؓ سے خلافت غصب کرنے اور (حضرت فاطمہؑ زہراؑ کو) آنحضرتؐ کی میراث نہ دینے میں جو غلطی ہوئی تھی اس پر حضرت ابوبکرؓ کی تنبیہ کے لئے ایسا کیا تھا کہ وہ اپنی خطا سے واقف ہو جائیں اس جواب سے یحییٰ تو مجھوج ہو گیا مگر ہارون الرشید نے جواب کو بہت پسند کیا۔

ہشام کی تقریر نے ہارون الرشید کو اپنی طرف مائل کر لیا جو یحییٰ پر نہایت گراں گذرا اور وہ برابر اس فکر میں رہا کہ کسی طرح ہشام کو ترک دی جائے چنانچہ اس نے ہارون الرشید سے ان کی شکایت کی اور ہارون بھی ان کے درپے آنا رہ گیا، جس کی وجہ سے ان کو ردپوش ہونا پڑا، ہشام کے علی کا رنا ہے اور مناظرے بہت ہیں مگر چونکہ وہ ہماری غرض سے متعلق نہیں اس لئے ان کو ترک کرتے ہیں۔

ہشام بن الحکم کثیر التصانیف تھے، رجال نجاشی اور فہرست طوسی میں ان کی مصنفات کی تفصیل یہ بتائی گئی ہے۔

- ۱۔ کتاب حدیث۔ یہ کتاب اصول میں شمار ہوتی ہے جیسا کہ فہرست طوسی سے معلوم ہوتا ہے۔ ۲۔ کتاب علل التحريم۔ ۳۔ کتاب الفرقان۔ ۴۔ کتاب الامامہ۔ ۵۔ کتاب الدلائل علی حدیث الاجسام (کتاب الدلائل علی حدوث الاشیاء)۔ ۶۔ کتاب الرد علی الزنادقہ۔ ۷۔ کتاب الرد علی اصحاب الاثنین۔ ۸۔ کتاب التوحید۔ ۹۔ کتاب الرد علی ہشام ابو الیقین۔ ۱۰۔ کتاب الرد علی اصحاب الطبائع۔ ۱۱۔ کتاب الشیخ والغلام۔ یہ کتاب توحید میں ہے۔ ۱۲۔ کتاب التذہیب اس میں ہشام کے کلام کو علی بن منصور نے جمع کیا ہے۔ یہ امامت میں ہے۔ ۱۳۔ کتاب المیزان۔ ۱۴۔ کتاب الرد علی من قال بالامامہ المفضول۔ ۱۵۔ کتاب الوصیۃ والرد علی من انکرہا۔ ۱۶۔ کتاب المیدان۔ ۱۷۔ کتاب اختلاف الناس فی الامامہ۔ ۱۸۔ کتاب الجبر والقدر۔ ۱۹۔ کتاب الحکیمین۔ ۲۰۔ کتاب الرد علی المعتزلہ فی امر طلحہ والزبیر۔ ۲۱۔ کتاب القدر۔ ۲۲۔ کتاب الفاظ۔ ۲۳۔ کتاب الاستطاعة۔ ۲۴۔ کتاب المعزہ۔ ۲۵۔ کتاب الثمانیۃ الابواب۔ ۲۶۔ کتاب الرد علی شیطان الطاق۔ ۲۷۔ کتاب الاخبار۔ ۲۸۔ کتاب الرد علی المعتزلہ بزبیر ۲ پر جو کتاب ہے یہ اس کتاب کے علاوہ ہے۔ ۲۹۔ کتاب الرد علی ارسطالیس۔ یہ توحید میں ہے۔ ۳۰۔ کتاب الجبالس فی الامامہ۔ ۳۱۔ کتاب المیراث۔ ۳۲۔ کتاب اللطاف۔

ہشام بن اکلم نے ۹۹۰ھ میں وفات پائی۔

ہشام بن سالم الجوالیقی

یہ امام جعفر صادق اور امام موسیٰ کاظمؑ کے اصحاب میں تھے اور
ذیت ثقہ۔ ان کے مصنفات میں کتابیں ہیں۔

۱۔ کتاب حدیث۔ یہ کتاب اصول میں شمار ہوتی ہے۔ ۲۔ کتاب
تفسیر۔ ۳۔ کتاب المعراج۔ ۴۔ کتاب الحج۔

جمیل بن دراج

یہ امام جعفر صادق اور امام موسیٰ کاظمؑ کے راوی ہیں اور ثقہ ہیں
ان کا شمار فقہاء میں ہے۔ ان کے مصنفات میں ایک حدیث کی کتاب
ہے جو اصول میں شمار ہوتی ہے۔ رجال نجاشی میں ان کے مصنفات سے
دو کتابیں اور بھی بتائی گئی ہیں جو خالص ان کی تصنیف نہیں ہیں بلکہ ایک
کتاب تو ایسی ہے جو جمیل بن دراج اور محمد بن حمران کی مشترک تصنیف ہے
اور دوسری کتاب ہے جو جمیل بن دراج اور مرادم بن حکیم کی مشترک تصنیف
ہے۔

ابان بن عثمان الاحمر البجلی

ان کی کنیت ابو عبد اللہ تھی۔ اصل میں کاذب کے کہنے والے تھے

مگر ان کا قیام کبھی کوفہ اور کبھی بصرہ میں رہتا تھا، امام جعفر صادق ؑ اور امام موسیٰ کاظم ؑ کے راوی تھے، ان کے مصنفات میں ایک حدیث کی کتاب تھی جو اصول میں شمار ہوتی ہے اور ایک کتاب تھی جس میں 'مبد' و 'مبعث' مغازی و قانع سقیفہ رتدہ کے مباحث تھے۔

ابراہیم بن عثمان الخزاز الکوفی

ان کی کنیت ابوایوب تھی امام جعفر صادق اور امام موسیٰ کاظم ؑ کے راوی ثقہ اور عظیم السنن تھے حدیث میں آپ کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار ہوتی ہے۔

ابراہیم بن ہزیم الاسدی

یہ ابن ابی بردہ مشہور ہیں۔ امام جعفر صادق اور امام موسیٰ کاظم ؑ کے راوی اور ثقہ تھے، بہت زمانہ تک زندہ رہے حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار ہوتی ہے۔

بشار بن یسار الضبعی

امام جعفر صادق اور امام موسیٰ کاظم ؑ کے راوی اور ثقہ ہیں۔ حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار ہوتی ہے۔

حمید بن المثنیٰ العجلی الکوفی

ان کی کنیت ابوالمفراء تھی۔ امام جعفر صادقؑ اور امام موسیٰ کاظمؑ کے راوی اور ثقہ تھے۔ حدیث میں ان کی کتاب ہے جو اصول میں شمار ہوتی ہے۔

حفص بن البختری

یہ اصل میں کوفہ کے رہنے والے تھے، امام جعفر صادقؑ اور امام موسیٰ کاظمؑ کے راوی اور ثقہ ہیں حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار ہوتی ہے۔

حفص بن سوّۃ العمری

امام جعفر صادقؑ اور امام موسیٰ کاظمؑ کے راوی اور ثقہ تھے۔ حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار ہوتی ہے۔

حکم بن امین الحنطی

امام جعفر صادقؑ اور امام موسیٰ کاظمؑ کے راوی ہیں۔ حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار ہوتی ہے۔

ذرتح بن یزید المحاربی

ان کی کنیت ابو الولید تھی۔ کوفہ کے رہنے والے تھے، امام جعفر صادق اور امام موسیٰ کاظمؑ کے راوی اور ثقہ ہیں۔ حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار ہوتی ہے۔

یزید النرسی

امام جعفر صادقؑ اور امام موسیٰ کاظمؑ کے راوی ہیں، حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار ہوتی ہے۔

زرعہ بن محمد الحضری

یہ امام جعفر صادقؑ اور امام موسیٰ کاظمؑ کے راوی اور ثقہ واقفی المذہب تھے۔ حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار کی جاتی ہے۔

سعد بن ابی خلف الزام

یہ امام جعفر صادقؑ اور امام موسیٰ کاظمؑ کے راوی اور ثقہ ہیں، حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار ہوتی ہے۔

سعد بن یسار الضبی

امام جعفر صادق علیہ السلام اور موسیٰ کاظم علیہ السلام کے راوی اور ثقہ
ہے۔ حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار ہوتی ہے۔

سعدان بن مسلم العامری

ان کا نام عبد الرحمن اور لقب سعدان تھا۔ امام جعفر صادق اور
امام موسیٰ کاظم کے راوی تھے حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول
میں شمار ہوتی ہے۔

شعیب بن یعقوب العرقوفی

یہ امام جعفر صادق اور امام موسیٰ کاظم کے راوی اور ثقہ تھے حدیث
میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار ہوتی ہے۔

عبد اللہ بن یحییٰ الکاہلی

یہ امام جعفر صادق اور امام موسیٰ کاظم کے راوی تھے امام موسیٰ کاظم
کے یہاں یہ باد جاہت رہے۔ امام موسیٰ کاظم نے ان کے متعلق علی بن
یقطین سے وصیت فرمائی تھی اور ارشاد فرمایا تھا کہ تم میرے لئے کامل

اور اس کے عیال کی ضمانت کر دیں تمہارے لئے جنت کی ضمانت کیے
ہوں۔ علی بن نقیٹین حضرت کے اس ارشاد کی وجہ سے بربران کے پاس
دراہم، اور نفقات بھیجے رہے جس کی وجہ سے یہ سستی رہے یہاں تک کہ
انتقال ہو گیا۔ ان کی مصنفات میں حدیث کی ایک کتاب تھی۔

علی بن رباب الکوفی

یہ امام جعفر صادق اور امام موسیٰ کاظم کے راوی تھے۔ یہ ثقہ و
جلیل القدر تھے۔ حدیث میں ان کی ایک بڑی کتاب تھی جو اصول میں
شمار ہوتی ہے جس کا تذکرہ نہرست شیخ میں ہے اور ابو العیاس بخاری
نے اپنی کتاب رجال میں لکھا ہے کہ ان کی تصنیفات سے بہت سی کتابیں
ہیں جن میں ۱۔ کتاب الوصیہ والا مامہ ۲۔ کتاب الدیات ہیں۔

جعیب بن المعلل نخعشی المدائنی

یہ امام جعفر صادق امام موسیٰ کاظم اور امام رضا کے راوی اور
نہایت ثقہ صحیح ہیں، حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار
ہوتی ہے۔

منصور بن حازم البجلي الکوفی

یہ امام جعفر صادق اور امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے صحابہ اور

روں میں ہیں نہایت تقہ ہیں اور ان کا شمار فقہاء میں ہے۔
 حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے جس کا تذکرہ فہرست فیض میں ہے
 درجال نجاشی سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی مصنفات میں بہت سی کتابیں
 ہیں جن میں سے دو کتابیں کا انھوں نے تذکرہ بھی کیا ہے۔
 ۱۔ اصول الشرائع۔ یہ نہایت لطیف اور عمدہ کتاب ہے۔
 ۲۔ کتاب الحج۔

شہاب بن عبد ربہ بن ابی میمونہ

امام جعفر صادق اور حضرت ابو جعفر کے راوی تھے، مالدار اور
 شمال تھے۔ حدیث میں ان کی ایک کتاب ہے جو اصول میں شمار ہوتی
 ہے۔

حماد بن عثمان بن عمرو بن الخالد القزازی العزری

یہ امام موسیٰ کاظم اور امام علی الرضا کے راوی ہیں ثقہ اور
 بلیل القدر ہیں ان کی حدیث میں ایک کتاب ہے۔ وفات ۱۹۸ھ
 میں ہوئی۔

حماد بن عیسیٰ الجھنی

یہ اصل میں کوفہ کے رہنے والے تھے مگر بصرہ میں سکونت اختیار

کر لی تھی۔ حدیث میں ثقہ اور نہایت صادق تھے۔ حدیث کی روایت میں بہت زیادہ احتیاط کرتے تھے، امام جعفر صادق علیہ السلام اور امام موسیٰ کاظم علیہ السلام امام علی الرضا علیہ السلام اور امام محمد تقی علیہ السلام کی زیارت سے مشرف ہوئے، امام جعفر صادق کی تو انھوں نے صرف بیس حدیثوں میں کی روایت کی ہے۔

حماد بن عیسیٰ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اور عباد بن صہیب البصری نے امام جعفر صادق سے احادیث کو سنا۔ عباد نے تو دو سو حدیثیں یاد کر لیں جن کی روایت کرتے تھے اور میں نے ستر یاد کیں۔

حادثہ کہتے ہیں کہ میں اپنے دل میں (الفاظ حدیث کم (زیادہ ہو جانے کا) شک کیا کرتا تھا تا ایک میں نے انھیں بیس حدیثوں پر اکتفا کی جن میں مجھے شک نہیں ہے۔

امام رضا اور امام محمد تقی کی کوئی حدیث ان سے نہیں سنی گئی حماد بن عیسیٰ ناقل ہیں کہ میں ایک مرتبہ حضرت امام موسیٰ کاظم کی خدمت میں حاضر ہوا تو عرض کیا کہ میں حضور پر فدا ہوجاؤں خدا سے دعا فرمائیے کہ وہ مجھے مکان، زن، فرزند، خادم، اور ہر سال حج کی توفیق عنایت فرمائے، حضرت نے ان کے لئے دعا فرمائی کہ:-

اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَارْزُقْهُ

اے رجال نجاشی ۱۲ اے معرفۃ اخبار الرجال ۱۱ اے معرفۃ اخبار الرجال

دارا و زوجہ و ولدا و خادما و الحج خمسین سنہ۔
 میرے معبود محمد و آل محمد پر درود بھیج اور حاد کو مکان،
 زوجہ، فرزند، خادم اور بچا پس سال تک حج (کی توفیق)
 عنایت فرما۔

حادثہ کہتے ہیں کہ جب حضرت نے پچاس سال کی شرط لگا دی تو میں
 بھگیا کہ پچاس سال سے زائد حج نہ کروں گا۔
 جب حادثہ مالیہ حج کر چکے تو ایک روز کہنے لگے کہ میں نے ایمان
 حج کر لے ہیں اور یہ میرا مکان ہے جو خدا نے عطا فرمایا ہے اور یہ زوجہ ہے
 جو پس پردہ میرے کلام کو سن رہی ہے اور یہ میرا فرزند ہے اور یہ خادم
 ہے خدا نے سب کچھ عطا فرمادیا۔

اس کے بعد حادثہ نے دو حج اور کئے اور پورے پچاس حج پورے
 ہونے کے بعد یہ پھر حج کے ارادہ سے چلے اور ابو العباس النوفلی کے
 روایت ہوئے، جب موضع احرام پر پہنچے تو غسل کے لئے دریا میں اترے
 پس دفعتاً ایک سیلاب آیا اور یہ غرق ہو گئے اور پچاس حج سے زیادہ
 حج نہ کر سکے۔

فہرست شیخ میں ان کے مصنفات یہ بتائے گئے ہیں۔
 ۱۔ کتاب النوادر۔ ۲۔ کتاب الزکوٰۃ۔ ۳۔ کتاب الصلوٰۃ۔
 ان کی عمر نوے سال سے کچھ زیادہ ہوئی اور ششہ میں وفات پائی۔

علی بن یقطین بن موسیٰ

یہ اصل میں کوفہ کے رہنے والے تھے مگر بغداد میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ مردان حارثی نے آپ کے باپ کو بجرم تشیع گرفتار کرنا چاہا تو وہ بھاگ گئے، ۱۲۴ھ میں کوفہ میں پیدا ہوئے ان کی ماں ان کو اور ان کے بھائی عبید کو لے کر مدینہ بھاگ گئیں اور جب بنی عباس کی سلطنت کا آغاز ہوا تو یقطین ظاہر ہوئے اور علی کی ماں بھی مع اپنے بچوں کے کوفہ واپس آ گئیں، یقطین ابو العباس سفاح اور ابو جعفر المنصور کی خدمت میں رہے، مذہب تشیع کے پابند تھے۔ اور علی بن یقطین بھی سلاطین عباسیہ کے یہاں عمدہ وزارت پر فائز تھے اور صاحب جاہ و دولت منہ تھے۔

علی بن یقطین نہایت ثقہ جلیل القدر اور عظیم المرتبت تھے، امام جعفر صادق سے تو انھوں نے صرف ایک ہی حدیث کی روایت کی ہے مگر امام موسیٰ کاظم سے بہت سی احادیث کی روایت کی ہے۔

امام موسیٰ کاظم علی بن یقطین کے لئے بہشت کے بھی ضامن ہوئے تھے۔

معرفۃ اخبار الرجال میں ہے کہ ایک مرتبہ امام موسیٰ کاظم نے علی بن یقطین سے ارشاد فرمایا کہ میرے لئے ایک بات کی ضمانت کر لو میں تمہارے لئے تین باتوں کی ضمانت کرتا ہوں، علی نے عرض کیا میں کس چیز کی ضمانت کروں اور حضور کن چیزوں کی ضمانت فرمائیں گے، حضرت نے ارشاد

فرمایا کہ میں جن چیزوں کا ضامن ہوتا ہوں وہ یہ ہیں :-
 ۱۔ تم کو کبھی حرارت آہن نہ پہنچے گی۔ (تلوار وغیرہ سے قتل نہ
 ہو سکے گا) ۲۔ فقر و فاقہ کی تکلیف نہ ہوگی۔ (۳۔ قید خانہ میں مجبوس
 نہ ہونگے۔)

علی نے عرض کیا کہ میں کس چیز کی ضمانت کروں، حضرت نے
 ارشاد فرمایا کہ جب تمہارے پاس کوئی برادر مومن آئے تو اس کا اکرام
 کرنا۔

پس علی بن یقین اس کے ضامن ہوئے اور حضرت نے متذکرہ
 بالاتینوں باتوں کی ضمانت فرمائی۔

علی بن یقین نے جس بات کی ضمانت کی تھی اس پر ثابت قدم
 رہے اور جن چیزوں کی حضرت نے ضمانت فرمائی تھی ان میں سے ایک کی
 بھی ان کو تکلیف برداشت کرنا نہ پڑی۔

ایک مرتبہ ہارون الرشید نے علی بن یقین کو ایک خلعت عطا کیا۔
 جس میں سیاہ ریشم کا دراعہ تھا جو رتار اور لباس شاہی میں تھا۔
 علی بن یقین نے تمام خلعت مع اُس دراعہ کے امام موسیٰ کاظمؑ کی خدمت
 میں بھیج دیا اور اس کے ہمراہ اور مال خمس بھی بھیجا، جب یہ حضرت کی
 خدمت میں پہنچا تو حضرت نے تمام مال خلعت کو قبول فرمایا مگر اس دراعہ
 کو واپس کر دیا اور علی بن یقین کو تحریر فرمادیا کہ اسے حفاظت سے رکھنا
 تمہیں اس کی ضرورت پڑے گی، علی بن یقین کو تردد ہوا کہ حضرت نے

اس کو واپس کر دیا مگر سبب معلوم نہ ہو سکا، انھوں نے حفاظت سے اس کو رکھ لیا۔

کچھ دنوں کے بعد علی بن قیظین اپنے خاص غلام پر غصہ ہوئے اور اُسے برخاست کر دیا، غلام کو یہ معلوم تھا کہ علی بن قیظین امام موسیٰ کاظمؑ بہت عقیدت رکھتے ہوئے اور اموال وغیرہ ان کی خدمت میں بھیجتے رہتے ہیں پس غلام نے ہارون الرشید سے ان کی چٹا خوری کی اور کہہ دیا کہ وہ امام موسیٰ کاظمؑ کی امامت کے قائل ہیں اور ہر سال اُن کے پاس خمس بھیجتے ہیں اور بادشاہ نے جو دراعہ ان کو مرحمت فرمایا تھا وہ بھی انھوں نے امام موسیٰ کاظمؑ کی خدمت میں بھیج دیا، یسن کر ہارون الرشید کو بہت غصہ آیا وہ کہا کہ میں اس کی تحقیق کرتا ہوں اگر یہ سچ ہے تو میں اسے قتل کر دوں گا، اُسی وقت علیؑ کو بلوایا جب وہ آئے تو اُن سے دریافت کیا کہ میں نے جو تمہیں وہ دراعہ دیا تھا کہاں ہے، انھوں نے کہا کہ امیر المومنین وہ میرے پاس ایک جامہ دان میں ہرنگا ہوا اور خوشبو سے بسا ہوا رکھا ہے میں نے اُسے حفاظت سے رکھ چھوڑا ہے روز اذ صبح کو اُسے کھوتا اور اُس کی زیارت کرتا اور اُسے بوسہ دیتا ہوں۔ اور پھر اُسی جگہ رکھ دیتا ہوں اور جب شام ہوتی ہے پھر ایسا ہی کرتا ہوں، ہارون الرشید نے کہا اُسے بھی حاضر محدود، علی بن قیظین نے کہا کہ بہت اچھا اور ایک خدمت گار کو بلا کر اس سے کہا کہ گھر جاؤ اور فلاں مکان کی کنجی فلاں کینیز سے لے کر اُسے کھولو پھر فلاں صندوق کو کھولو اور جس جامہ دان پر ہرنگی ہے اُسے لے دو، غلام گیا اور فوراً

جامہ دان جس پر ہر گلی تھی لے آیا اور ہارون الرشید کے سامنے رکھ دیا
پس ہر توڑنے اور کھولنے کا حکم دیا جب جامہ دان کھولا گیا تو دراعداس میں
پٹا ہوا رکھا تھا اور خوشبو میں بسا ہوا یہ دیکھ کر ہارون الرشید کا غصہ ٹھنڈا
ہو گیا، اور علی بن قیظین سے کہا کہ اسے مکان کو واپس کر دو اب ہم تمہارے
بارے میں کسی اختلاف کی کوئی بات نہیں سنیں گے اور ان کو بہت کچھ گرانقہ
انعامات دیے جانے کا حکم دیا اور غلام کے ہزار تازیانے لگائے جانے
کا حکم دیا، ابھی پانچ سو ہی تازیانے لگے تھے کہ وہ مر گیا۔

ایک مرتبہ علما و شیعہ میں مسیح پاپا کے متعلق اختلاف ہوا کہ وضو میں
انگلیوں سے ٹخنوں تک مسح کرنا چاہیے یا ٹخنوں سے انگلیوں تک، علی
بن قیظین نے امام موسیٰ کاظم کو لکھا کہ ہم لوگوں میں پاؤں کے متعلق
اختلاف ہے، اس مسئلہ میں حضور اپنے دست مبارک سے تحریر فرمادیں
تاکہ اس کے موافق عمل کیا جائے، حضرت نے تحریر فرمایا کہ وضو کے متعلق
جس اختلاف کا تم نے ذکر کیا اس کا حال معلوم ہوا، اس مسئلہ میں تمہیں
حکم دیتا ہوں کہ تین مرتبہ کل کرو۔ تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالو، تین مرتبہ
چہرہ دھو۔ اور ڈاڑھی کے بالوں کو بھی حرکت دے لو اور اپنے تمام سر
کا مسح کر اپنے پاؤں کو ٹخنوں تک دھوؤ۔ اور اس کے خلاف نہ کرو
جب حضرت کی تحریر علی بن قیظین کے پاس پہنچی تو حیران ہوئے اس لئے
کہ جن مسائل پر فرقہ شیعہ کا اجل ہے اس کے خلاف حضرت نے تحریر فرمایا
تھا، مگر امام کی حکم کی تعمیل میں دفعتاً اسی طریقے سے کرنے لگے، اور

جو شیعوں کا متفق علیہ طریقہ وضو تھا اُسے چھوڑ دیا اور کہنے لگے کہ امام مہرے جانتے ہیں مجھے توحضت کے حکم کا امتثال کرنا ضروری ہے۔

اسی زمانہ میں پھر کسی نے ہارون الرشید سے علی بن یقین کی غلطی کھائی اور کہا کہ وہ تورافضی ہیں آپ کے مخالف ہیں، ہارون الرشید نے ایک خواص سے کہا کہ ابن یقین کے متعلق بار بار لوگ مجھ سے کہتے ہیں کہ وہ رافضی ہے اور میں اس کے کام میں کوئی کوتاہی نہیں پاتا، دفعہ اس کا امتحان بھی کیا مگر کوئی بات اُس میں ایسی نہیں پائی، چاہتا ہوں کہ ایک مرتبہ اور اُس کی جانچ کروں اس طرح کہ اُسے پتہ نہ چلے کہ اپنا بچاؤ کر لے، اُس نے کہا کہ امیر المومنین رافضیوں کا وضو ہمارے وضو کے مخالف اور ہلکا ہوتا ہے پاؤں نہیں دھوتے لاعلیٰ میں اس کے وضو کو دیکھ لیجئے، ہارون الرشید نے کہا ہاں اس طریقہ سے پتہ چل جائے گا، کچھ دنوں کے بعد اُن کو ایک روز کام میں مشغول رکھا تا انیکہ نماز کا وقت آگیا علی بن یقین کا یہ طریقہ تھا کہ وہ ایسے وقت گھر کے ایک گوشہ میں جا کر وضو کرتے اور نماز پڑھ لیتے تھے، نماز کا وقت آ جانے کی وجہ سے علی بن یقین حسب معمول ایک گوشہ میں گئے، ہارون الرشید تو اس وقت کی تاک ہی میں تھا ایک دیوار کے پیچھے اس طرح چھپ کر کھڑا ہو گیا کہ خود ابن یقین کو دیکھ لے پس علی بن یقین نے پانی منگایا اور اسی طریقہ سے وضو کرنا شروع کیا جیسا کہ امام نے تحریر فرمایا تھا چونکہ وہ اہل سنت کے وضو کا طریقہ تھا اس لئے ہارون الرشید کو بے انتہا مسرت ہوئی اپنے

آپے میں نہ رہا اور بے تحاشا ابن یقطین کے سامنے آکر کئے لگا :-

كذب يا علي بن يقطين من زعم أنك من

الرافضه

علی بن یقطین جو تمہیں رافضیوں میں خیال کرے وہ جھوٹا

ہے۔

اور ہارون الرشید کی نظر میں ان کا اعتبار بڑھ گیا، اور اس کے بعد ہی امام کا خط ان کے پاس پہنچ گیا کہ اب وضو اس طریقہ سے کیا کرو جس طرح خدا نے حکم دیا ہے ایک مرتبہ منہ کو بہ نیت وجوب اور دوسری بار بہ نیت استحباب دھوؤ اور اپنے ہاتھوں کو بھی کہنیوں سے اسی طریقہ سے دھوؤ اور مقدم سر اور ظاہر قدمین کا وضو کی بقیہ تری سے مسح کرو تمہارے متعلق جو خوف تھا اب وہ جاتا رہا۔

علی بن یقطین کو امام موسیٰ کاظمؑ سے بے انتہا خلوص و عقیدت تھی اور حضرت بھی ان کو بہت دوست رکھتے تھے۔

بیشتر ایسا ہوتا تھا کہ یہ ایک لاکھ سے تین لاکھ درہم تک حضرت کی خدمت میں بطور تحفہ بھیجتے تھے اور حضرت اُسے فقرا و شیعہ اور اپنے اہل و عیال پر تقسیم فرمادیتے تھے۔

امام موسیٰ کاظمؑ نے اپنے تین یا چار لاکھوں کی شادی کی جن میں حضرت

سے معرفۃ اخبار الرجال ۔۔۔ سے معرفۃ اخبار الرجال

علیٰ ارضا بھی تھے تو علی بن یقین کو تحریر فرمایا کہ اُن کا ہر تھارے ذرہ سہا پہن
علی نے اپنے دُکلا کو حکم دیا کہ ان کا جو مال و متاع ہے اُسے فروخت کر کے مقدار
ہزار کردیں اور علاوہ بریں تین ہزار دعوتِ ولیمہ کے لئے حضرت کی خدمت
میں پہنچادیں، اس سب کی مقدار ایک دفعہ میں تیرہ ہزار دینا رہی۔

ایک سال حج کے موقع پر شمار کیا گیا تو علی بن یقین کی طرف سے
تین سو یا دو سو پچاس آدمی حج کر رہے تھے اور کوئی سال ایسا نہ ہوتا تھا کہ
ان کی طرف سے حج کرنے والا نہ ہو، جن میں سے بعض کو بیس ہزار درہم تک
دیے گئے جیسے کاہل عبد الرحمن بن ابی حجاج وغیرہ اور کم سے کم جو رقم دی گئی
وہ ایک ہزار درہم کی تھی۔

سلیمان بن الحسین جو علی بن یقین کے کاتب تھے وہ بیان کرتے
ہیں کہ ایک سال کا جو میں نے حساب کیا تو اُن کے ایک سو پچاس آدمی آئے
اُن کو جو رقم عطا کی گئی اس میں کم سے کم سات سو درہم اور زیادہ سے زیادہ
دس ہزار درہم تھے۔

علی بن یقین کے مصنفات میں بہت سی کتابیں ہیں جن میں سے
حسبِ ذیل کتابوں کا فہرست شیخ میں تذکرہ ہے۔

- ۱۔ کتاب مسائل عن الصادق من الملاحم۔ ۲۔ کتاب مشاظرۃ
- نکشاک بحضرت۔ ۳۔ کتاب مسائل عن ابی الحسن موسیٰ بن جعفر۔

لے معرفۃ اخبار الرجال ۱۲۔ لے معرفۃ اخبار الرجال ۱۲

علی بن قتیبن نے حضرت امام موسیٰ کاظمؑ بن کی حیات میں مشہور
میں انتقال کیا۔

انہوں نے مصر میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ ان کی اولاد بھی مصر
میں رہی۔ ان کے مصنفات سے چند کتابیں ہیں جن میں وہ احادیث ہیں
جو امام موسیٰ کاظمؑ نے اپنے آباء اہل بیت کے سلسلہ سند سے بیان فرمائی ہیں
تفصیل کتب یہ ہے۔

- ۱۔ کتاب الشہارۃ - ۲۔ کتاب الصلوٰۃ - ۳۔ کتاب الزکوٰۃ -
- ۴۔ کتاب الصوم - ۵۔ کتاب الحج - ۶۔ کتاب الجنائز - ۷۔ کتاب الطلاق -
- ۸۔ کتاب النکاح - ۹۔ کتاب الحدود - ۱۰۔ کتاب الديات -
- ۱۱۔ کتاب الدعاء - ۱۲۔ کتاب السنن والامامات - ۱۳۔ کتاب الروایا -

حسن بن علی بن قتیبن بن موسیٰ

یہ امام موسیٰ کاظمؑ اور امام رضاؑ کے مادی اور فقیہ و متکلم تھے۔
ان کے مصنفات میں کتاب مسائل ابی الحسن موسیٰؑ ہے۔

عبد الشہ بن المغیرۃ البجلی الکوفی

یہ نہایت ثقہ تھے بدلت قدر، دیانت اور ورع میں ان کا

لے فہرست طوسی ۱۲

کوئی ہمسرہ تھا۔ امام موسیٰ کاظمؑ کے راوی ہیں ان کے مصنفات میں تین
کتابیں بیان کی جاتی ہیں جن میں سے کتب ذیل مشہور ہیں :-

۱۔ کتاب الوضوء - ۲۔ کتاب الصلوٰۃ - ۳۔ کتاب الزکوٰۃ

۴۔ کتاب الفرائض - ۵۔ کتاب فی اصناف الکلام

علی بن عبید اللہ بن حسین بن علی بن حسین

یہ اپنے زمانہ میں آل ابی طالب میں سب سے نامد زاہد عالم تھے۔

امام موسیٰ کاظمؑ اور امام رضاؑ سے اختصاص رکھتے تھے۔ ان کے مصنفات
میں کتاب الحج ہے اور تمام کتاب میں امام موسیٰ کاظمؑ کی احادیث ہیں۔

محمد بن صدوق الغنبری البصری

یہ امام موسیٰ کاظمؑ اور امام رضاؑ کے راوی ہیں ان کے مصنفات
میں ایک کتاب ہے جس میں امام موسیٰ کاظمؑ کی احادیث ہیں۔

علی بن حمزہ بن الحسن بن عبید اللہ بن العباس

بن امیر المومنین علی بن ابی طالب

یہ ثقہ اور کثیر الروایات تھے، ان کی ایک کتاب ہے جس میں امام
موسیٰ کاظمؑ کے مرویات ہیں۔

موسیٰ بن ابراہیم المروزی

یہ امام موسیٰ کاظمؑ کے راوی ہیں ان کی ایک کتاب ہے جس میں امام موسیٰ کاظمؑ کے احادیث ہیں۔

جس زمانہ میں امام موسیٰ کاظمؑ سندی بن شاہک کے پاس مقیم تھے اُس وقت انھوں نے حضرت سے احادیث کو لے کر اس لئے کہ یہ سندی کے بچہ کو پڑھاتے تھے۔

یونس بن عبد الرحمان القبطی

ان کی کنیت ابو محمد تھی، بڑے جلیل القدر اور عظیم المنزلت تھے۔ ہشام بن عبد الملک کے زمانہ میں پیدا ہوئے، صفاد مردہ کے درمیان امام جعفر صادقؑ کی زیارت سے مشرک ہوئے مگر حضرت سے کوئی روایت نہیں کی۔

امام موسیٰ کاظمؑ کے راوی تھے۔ امام رضاؑ ان کو صاحب علم و فتویٰ سمجھتے تھے جماعت واقفہ کی طرف سے ان کو بہت کچھ مال دیا گیا مگر انھوں نے قبول نہ کیا اور جادہ حق پر قائم رہے۔

عبد العزیز بن المہدی کا بیان ہے کہ یونس بہترین قیاسین تھے

جن کی میں نے زیارت کی ہے امام رضا علیہ السلام کے وکیل تھے اور
 اُن سے خصوصیت خاصہ رکھتے تھے، ایک مرتبہ میں نے حضرت سے فرما
 کیا کہ میں ہر وقت حضور کی زیارت نہیں کر سکتا، دینی مسائل کس سے
 حاصل کروں حضرت نے ارشاد فرمایا کہ "یونس بن عبد الرحمن" سے
 اور یہ بڑی بھاری منزلت ہے۔

امام رضاؑ ان سے تین مرتبہ بہشت کی ضمانت فرمائی ہے، فضل
 بن شاذان کہا کرتے تھے کہ سلمان فارسی سے نقیہ ترکوئی شخص پیدا
 نہیں ہوا۔ اور ان کے بعد یونس بن عبد الرحمن سے نقیہ ترکوئی شخص
 نہیں ہوا۔

امام رضا علیہ السلام نے ایک حدیث میں ارشاد فرمایا ہے کہ:
 یونس اپنے زمانہ میں ویسے ہی ہیں جیسے سلمان اپنے زمانہ
 میں تھے۔

فضل بن شاذان کا بیان ہے کہ یونس بن عبد الرحمن نے چون ۴۰ ج
 کے اور چون ۴۰ ج کے بجالائے یونس کے ۴۰ بھائی تھے جن کے سلام کے
 لئے یہ ہر روز جایا کرتے تھے پھر اپنے مکان پر واپس آکر کھانا کھاتے اور
 نماز کے لئے آمادہ ہو جاتے پھر تصنیف و تالیف کے لئے بیٹھ جاتے تھے۔

۱۲ سے معرفۃ اخبار الرجال ۱۳ سے معرفۃ اخبار الرجال ۱۲
 ۱۲ سے معرفۃ اخبار الرجال ۱۳ سے معرفۃ اخبار الرجال ۱۲

ذمت شیخ میں اُن کے تصنیفات کی فہرست ہے۔
 اخلاف اکھریٹ و مساند عن ابی الحسن یونس بن محمد بن محمد بن
 پھر کتابوں کا سلسلہ روایت نقل کیا ہے۔

محمد بن علی بن الحسین کا بیان ہے کہ میں نے ابو یونس بن محمد بن
 کو فرماتے ہوئے سنا کہ یونس بن عبد الرحمن کی کتابیں جو روایت
 پہنچی ہیں سب کے سب صحیح اور قابل اعتماد ہیں سو سب کو روایت کیا ہے۔
 جس کی روایت محمد بن عیسیٰ بن عبید نے یونس سے کی ہوگی۔
 کسی اور نے روایت نہ کی ہو تو اس کتاب پر اعتماد نہیں ہو سکتا۔
 موافق فتویٰ دیا جاسکتا ہے۔ یونس بن عبد الرحمن کی کتابیں جو روایت
 ائمہ اہل ہارم سے بعض کے ملاحظہ میں بھی گزری تھیں۔

احمد بن ابی خلف ناقل ہیں کہ میں بیار قحاشت احمد بن محمد بن
 میری عیادت کے لئے تشریف لائے میرے سر ہاتھ کتاب پر پڑھ رہے تھے
 تھی حضرت اسے ملاحظہ فرمانے لگے، یہاں تک کہ اول سے آخر تک
 فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ :-

رحمہ اللہ یونس

رحمہ اللہ یونس

ابو ہاشم داؤد بن القاسم الجعفری بیان کرتے ہیں کہ یونس کی کتاب

”یوم دلیہ“ میں نے حضرت امام حسن عسکریؑ کی خدمت میں پیش کی تو
 حضرت امام حسن عسکریؑ نے دریافت فرمایا کہ یہ کس کی تصنیف ہے میں نے
 عرض کی یونس آل یقینین کی حضرت نے ارشاد فرمایا :-

عنه الله بكل حزن، نوراً يوم القيامة

ابو جعفر النعمانی بیان کرتے ہیں کہ میں کتاب ”یوم دلیہ“ تالیف
 یونس بن عبد الرحمن حضرت امام حسن عسکریؑ کی خدمت میں لے گیا تو حضرت
 نے پوری کتاب لے کر ارشاد فرمایا :-

هذا ديني ودين ابائي وهو الحق كله

یہ میرا اور میرے آباء کا دین ہے اور اس کا
 حزن حزن صحیح ہے۔

محمد بن ابی عمیر الرازدی بغدادی

ان کی کنیت ابو محمد تھی، حضرت امام موسیٰ کاظمؑ کی زیارت سے شرکت
 ہوئے تھے اور احادیث بھی سنی تھیں، حضرت نے ان کو یا ابا احمد کہہ کر
 کنیت سے مخاطب بھی فرمایا تھا، حضرت امام رضا علیہ السلام کے راوی
 ہیں اور نہایت جلیل القدر و عظیم المنزلت تھے۔
 فضل بن شاذان ناقل ہیں کہ کسی شخص نے محمد بن عمیر کے متعلق

لہ معرفۃ اخبار الرجال ۱۰ لہ معرفۃ اخبار الرجال ۱۰

بادشاہ امامون عباسی اسے شکایت کر دی کہ ان کو عراق کے شیعوں کے نام معلوم ہیں، بادشاہ نے حکم دیا کہ ان کے نام بتاؤ انھوں نے انھیں بتایا تو ان کو برہنہ کر کے تنگی پر لٹکایا گیا اور سو کوڑے لگائے گئے۔

رادی کا بیان ہے کہ میں نے محمد بن عمیر کو کہتے ہوئے سنا کہ جب میرے تن کو کوڑے لگ چکے اور تکلیف انتہا کو پہنچ گئی اور میری حالت ایسی ہو گئی تھی کہ قریب تھا کہ شیعیان عراق کے نام بتا دوں تو میں محمد بن یونس بن عبد الرحمن کی آواز سنی کہ وہ کہہ رہے ہیں :-

محمد بن عمیر موقع حساب میں اپنا پیش خدا کھڑا ہونا یاد کرو۔
اس آواز سے مجھ میں قوت آگئی اور میں نے صبر کیا شیعیان عراق کے نام نہ بتائے واکھم شد۔

محمد بن عمیر بڑے عابد و زاہد تھے۔ فضل بن شاذان کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ میں عراق آیا تو میں نے دیکھا کہ ایک شخص اپنے ساتھ پر عتاب کر رہا ہے اور کہہ رہا کہ تم عیال دار آدمی ہو مجھے اندیشہ ہے کہ کثرتِ بچوں سے تمہاری آنکھیں نہ جاتی رہیں، جب اس شخص نے زیادہ کہا سنا تو اس نے جو ب دیا اگر سجدوں سے کسی کی آنکھیں جاتی رہتیں تو ابن ابی عمیر کی آنکھیں ضرور جاتی رہتیں۔ ایسے شخص کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے جو نماز فجر کے بعد سجدہ شکر کرے اور زوالِ شمس تک سر سجدے

خاصہ پر اکتفا رکھیں۔

نہ مستطوسی میں ان کے متعلق کچھ ہے کہ یہ خاصہ وہ صاحب کے نزدیک تمام لوگوں میں زیادہ ثقہ، زیادہ عبادت گاہ، زیادہ تقویٰ پر سب سے گارہ تھے۔ صاحب نے اپنی کتاب "فرائض علی حدیث" میں بھی محمد بن عسیر کے اس وصف کا تذکرہ کیا ہے اور یہ کیا ہے کہ ان کا زمانہ میں یہ بچا نہ روزگار تھے انھوں نے امر اللہ میں تین ماہوں کے زمانہ اور اک کیا ہے

۱۔ امام موسیٰ کاظم ان سے کوئی روایت نہیں کی۔

۲۔ امام رضا ان کے راوی ہیں۔

۳۔ امام محمد تقی

احمد بن محمد بن عیسیٰ نے محمد بن ابی عسیر سے امام جعفر صادق کے سوا دیوں کی کتابوں کی روایت کی ہے۔

محمد بن ابی عسیر کے تصانیف بہت کثیر ہیں، ابن بقیہ نے ان تصانیف میں چار سو سے زائد بتائی ہیں جن میں سے حسب ذیل کتابوں کا جلال و شرف میں تذکرہ ہے۔

۱۔ کتاب المغازی - ۲۔ کتاب الکفر والایمان - ۳۔ کتاب البیہ

۴۔ کتاب الاحتجاج فی الامامة - ۵۔ کتاب الحج - ۶۔ کتاب بنی امیہ

۷۔ کتاب المتع - ۸۔ کتاب الاستقامۃ اور: فعال وارادہ علی الخیر

وانجیر ۹۔ کتاب الملاحم - ۱۰۔ کتاب یوم وید - ۱۱۔ کتاب الصلوۃ

۱۲۔ کتاب مناسک الحج - ۱۳۔ کتاب الصیام - ۱۴۔ کتاب اختلاف حدیث -
 ۱۵۔ کتاب المعارف - ۱۶۔ کتاب التوحید - ۱۷۔ کتاب النکاح -
 ۱۸۔ کتاب الطلاق - ۱۹۔ کتاب الرضاع - ۲۰۔ کتاب النوادر^۱ درایہ
 کتاب بڑی اور عمدہ ہے (۲۱۔ مسائل امام رضام

جس زمانہ میں محمد بن ابی عمیر مقید تھے ان کی بہن نے ان کی
 کتابوں کو زمین میں دفن کر دیا تھا، یہ چار سال تک مقید رہے اور
 کتابیں زمین میں مدفون رہنے کی وجہ سے ضائع ہو گئیں اور بعض
 لوگوں کا بیان ہے کہ یہ کتابیں ایک کھڑکی میں رکھ دی تھیں وہاں بارش
 کا پانی آیا جس کی وجہ سے ضائع و برباد ہو گئیں۔

اس مصیبت کے بعد محمد بن ابی عمیر احادیث کو قوت حافظہ کی
 مدد سے بیان کرتے تھے اور بعض احادیث کو ان کتابوں کے ذریعے سے
 جو اس واقعہ سے قبل لوگوں کے پاس پہنچ گئی تھیں اسی لئے ہمارے صحابہ
 ان کی مراسیل پر بھی اطمینان کرتے ہیں۔

ابو عمر دشمنی نے اپنی کتاب معرفۃ الاخبار الرجال میں لکھا ہے کہ
 ذہبت کتب ابن ابی عمیر فلم یخلص

۱۔ کتاب النوادر کا تذکرہ فرست شیخ میں ہے، اور ابوالعباس النجاشی نے
 لکھا ہے کہ محمد بن ابی عمیر کے نوادر بہت ہیں اور نوادر کے رواۃ بھی کثیر ہیں۔
 ۲۔ ان مسائل کا تذکرہ بھی نہ فرست شیخ میں ہے، نجاشی نے اس کا تذکرہ نہیں کیا ہے۔

کتب احادیثہ فکان یحفظ اربعین
مجلدًا افسماہ نوادر قلنا لک یوجد احادیث
منقطعة الاسنانید

ابن ابی عمیر کی کتابیں ضائع ہو گئیں اُن کو چالیس مجلد
زبانی یاد تھے ان کا نام انھوں نے نوادر رکھا اس لئے اسکی
ایسی احادیث پائی جاتی ہیں جو مقطوع الاسناد ہیں۔
ان کی وفات ۱۷۰ھ میں واقع ہوئی۔

عبداللہ بن محمد بن حصین الحسینی لاہوازی

یہ امام کے راوی اور نہایت ثقہ تھے۔ ان کے مصنفات میں ایک
کتاب ہے جس میں امام رضا کے سائل ہیں۔

علی بن علی بن رزین الخزعی

ان کی کنیت ابوالحسن تھی، دعبل خزاہی کے بھائی تھے۔ امام رضا
کی خدمت میں حاضری کا شرف حاصل تھا ان کے مصنفات میں ایک
بڑی کتاب ہے جس میں امام رضا علیہ السلام کی احادیث ہیں۔
اس کتاب کی ابتدا میں حدیث الذبیب الاحمر اور آخر میں
حدیث ان الله حرم لحم ولد فاطمة علی النار ہے۔
ان کی ولادت ۱۷۰ھ میں اور وفات ۱۷۰ھ میں ہوئی ہے ان کی

عمر ایک سو گیارہ سال کی ہوئی۔

صفوان بن یحییٰ الجلی الکوفی

ان کی کنیت ابو محمد تھی، ان کی باپ تو امام جعفر صادق علیہ السلام کے راوی تھے مگر یہ خود امام رضا کے راوی اور نہایت ثقہ ہیں۔ کشی نے ان کا تذکرہ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے راویوں میں کیا ہے۔ یہ امام رضا علیہ السلام اور امام محمد تقی علیہ السلام کے وکیل اور بڑے عابد و زاہد تھے۔ شیخ الطائف نے اپنی فہرست میں تحریر کیا ہے کہ یہ اہل حدیث کے نزدیک اپنے زمانہ میں اوٹن ناس سے تھے، اور سب سے زیادہ عبادت گزار ہر روز ایک سو پچاس رکعت نماز پڑھتے تھے۔ سال میں تین مہینہ روزے رکھتے اور ہر سال تین مرتبہ زکوٰۃ نکالتے تھے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ صفوان بن یحییٰ، عبد اللہ بن جنبد اور علی بن نعمان نے خائف خدا میں یہ عہد و پیمان کیا تھا کہ اگر ان میں سے کسی کا انتقال ہو جائے تو جو بعد میں زندہ رہے وہ مدت العمر اس کی طرف سے نماز پڑھے روزہ رکھے، حج ادا کرے۔ زکوٰۃ دے۔ عبد اللہ بن جنبد اور علی بن نعمان کا پہلے انتقال ہوا اور صفوان باقی رہے، انھوں نے عہد پر وفا کی، یہ دونوں کی طرف سے نماز پڑھتے تھے۔ روزہ رکھتے تھے۔ حج ادا کرتے تھے۔ زکوٰۃ دیتے تھے، اور اپنے لئے جو کار خیر کرتے تھے ان دونوں کے لئے بھی کرتے تھے، یہ امام رضا اور امام محمد تقی کے راوی ہیں، انھوں نے امام جعفر صادق

علیہ السلام کے چالیس راویوں سے بھی روایت کی ہے، حسین بن سعید کی طرف ان کی تصنیف سے بہت سی کتابیں ہیں جن میں سے حسب زیر کتابیں ہیں :-

- ۱۔ مسائل واحادیث امام موسیٰ کاظم - ۲۔ کتاب الوضوء۔
- ۳۔ کتاب الصلوٰۃ - ۴۔ کتاب الصوم - ۵۔ کتاب الحج - ۶۔ کتاب الزکوٰۃ۔
- ۷۔ کتاب النکاح - ۸۔ کتاب الطلاق - ۹۔ کتاب الفرائض - ۱۰۔ کتاب البیایا
- ۱۱۔ کتاب الشری والبیع - ۱۲۔ کتاب العتق والتدبیر -
- ۱۳۔ کتاب البشارات (بشارات المؤمن) - ۱۴۔ کتاب التجارات -
- یہ کتاب الشری والبیع کے علاوہ ہے - ۱۵۔ کتاب المجتہ والوظائف -
- ۱۶۔ کتاب الآداب -

ان کی وفات ۲۱۸ھ میں ہوئی۔

معاویہ بن حکیم بن معاویہ بن عمار التمیمی

یہ امام رضا علیہ السلام کے اصحاب میں ثقہ اور جلیل القدر تھے انہوں نے چوبیس اصول کی روایت بھی کی ہے ان کے مصنفات میں بھی چند کتابیں ہیں -

- ۱۔ کتاب الطلاق - ۲۔ کتاب الحیض - ۳۔ کتاب الفرائض

۱۔ رجال نجاشی ۱۲ - ۲۔ نجاشی و فہرست طوسی ۱۲

۴۔ کتاب النکاح - ۵۔ کتاب الحدود - ۶۔ کتاب الديات -
.. نوادر -

زکریا بن آدم بن عبد بن سعد الاشعری لقمی

یہ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے اصحاب میں ہیں۔ ثقہ اور
جلیل قدر ہیں۔ امام رضا علیہ السلام کے یہاں باوجود جاہت تھے۔
ان کے مصنفات میں حدیث کی ایک کتاب ہے اور ایک کتاب میں
امام رضا علیہ السلام کے مسائل ہیں۔

اسماعیل بن ہران بن ابی نصر السکونی

یہ امام رضا علیہ السلام کے اصحاب میں ہیں اور ثقہ و معتمد علیہ
ہیں۔ ان کے تصنیفات میں یہ کتابیں ہیں :-

- ۱۔ کتاب الملاحم - ۲۔ کتاب ثواب القرآن -
 - ۳۔ کتاب الالبیجہ - ۴۔ کتاب صفۃ المؤمن والفاجر -
 - ۵۔ کتاب خطب امیر المؤمنین - ۶۔ کتاب النوادر -
- فہرست شیخ میں ہے کہ ان کی ایک کتاب اصل ہے۔

حسن بن محبوب السراذ

یہ امام رضا علیہ السلام کے باطنی اور ثقہ تھے امام جعفر صادق

علیہ السلام کے ساتھ راویوں سے بھی انہوں نے احادیث کی روایت کی ہے۔ یہ اپنے زمانہ کے جلیل القدر اور فقیہ تھے۔

ان کے مصنفات میں حسب ذیل کتابیں ہیں:-

- ۱۔ کتاب المیشخہ - ۲۔ کتاب الحدود - ۳۔ کتاب الديات -
- ۴۔ کتاب الفرائض - ۵۔ کتاب النکاح - ۶۔ کتاب الطلاق -
- ۷۔ کتاب النوادر - (یہ کتاب دو ہزار صفحات کی ہے) - ۸۔ کتاب التفریع -
- ۹۔ کتاب العتق - ۱۰۔ کتاب المزاح -

عبدالرحمن بن ابی نجران التمیمی

ان کی کنیت ابو الفضل ہے امام رضا علیہ السلام کے راوی اور نہایت ثقہ تھے، ان کی روایات پر اعتماد کیا جاتا ہے۔ ان کے مصنفات میں بھی بہت سی کتابیں ہیں جن میں سے یہ ہیں:-

- ۱۔ کتاب البیع والشری - ۲۔ کتاب القضاء - یہ کتاب محمد بن قیس کی ہے اس میں عبدالرحمن نے بہت کچھ اضافہ کیا ہے
- ۳۔ کتاب المطعم والمشرب - ۴۔ کتاب يوم وليد -
- ۵۔ کتاب النوادر -

حسین بن سعید بن حماد بن عمران الہمواری

یہ ثقہ اور امام رضا علیہ السلام اور امام محمد تقی علیہ السلام اور

امام علی نقی علیہ السلام کے رادی تھے، اصل میں کوفہ کے رہنے والے تھے وہاں سے اپنے بھائی حسن کے ہمراہ ابوازی میں آگئے اور وہاں سے تم چلے گئے اور حسن بن ابان کے یہاں منزل کی اور تم ہی میں انتقال فرمایا۔ ان کے مصنفات میں تیس کتابیں ہیں۔

- ۱۔ کتاب الوضوء - ۲۔ کتاب الصلوٰۃ - ۳۔ کتاب الزکوٰۃ -
 - ۴۔ کتاب الصوم - ۵۔ کتاب الحج - ۶۔ کتاب النکاح -
 - ۷۔ کتاب الطلاق - ۸۔ کتاب العتق والتدبیر المکاتبہ -
 - ۹۔ کتاب الایمان والندور - ۱۰۔ کتاب التجارات والاجارات -
 - ۱۱۔ کتاب الخمس - ۱۲۔ کتاب الشهادات - ۱۳۔ کتاب الصيد والذبايح -
 - ۱۴۔ کتاب الکاسب - ۱۵۔ کتاب الاشراف - ۱۶۔ کتاب الزیارات -
 - ۱۷۔ کتاب التقیہ - ۱۸۔ کتاب الرد علی الفلأ - ۱۹۔ کتاب المناقب -
 - ۲۰۔ کتاب المثالب - ۲۱۔ کتاب الزهد - ۲۲۔ کتاب المروءہ -
 - ۲۳۔ کتاب حقوق المؤمنین وفضلهم - ۲۴۔ کتاب تفسیر القرآن -
 - ۲۵۔ کتاب الوصایا - ۲۶۔ کتاب الغرائض - ۲۷۔ کتاب المکدود -
 - ۲۸۔ کتاب الدیات - ۲۹۔ کتاب الملاحم - ۳۰۔ کتاب الدعاء -
- ان کتابوں کی تصنیف میں حسین سعید کے بھائی حسن بھی شریک تھے مگر حسین کی شہرت ہو گئی۔

یہ کتابیں بنی سعد کی کتابیں کہلاتی ہیں، یہ کتابیں عمدہ اور معمول ہیں ابو العباس نجاشی نے ان کے متعلق تحریر کیا ہے۔

• صائب بنی سعد صائب حسنہ

معمول علیہا۔

بنی سعد کی کتابیں ابھی ہیں اور ان پر عمل بھی کی

جاتا ہے۔

علی بن قہزیر الاہوازی

ان کی کنیت ابواکھسن تھی۔ امام رضا علیہ السلام اور امام محمد تقی کے راوی تھے۔ امام محمد تقی علیہ السلام اور امام علی النقی علیہ السلام سے خصوصیت خاصہ رکھتے تھے اور بعض مقامات پر ان کی طرف سے وکیل بھی تھے۔

معرفة اخبار الرجال میں ہے کہ یہ پہلے نصرانی تھے پھر خدا نے ان کی ہدایت فرمائی اور مسلمان ہو گئے فارس کے دیہات میں سے ایک قریہ کے رہنے والے تھے پھر اہوازیں آکر سکونت اختیار کر لی۔

رجال نجاشی میں ہے کہ دور قی تھے ان کے باپ نصرانی تھے بعد میں مسلمان ہوئے، اور بیان کیا جاتا ہے کہ علی بچپن ہی میں مسلمان ہو گئے تھے، خدا نے ان کو مذہب حق کی طرف ہدایت فرمائی اور ان کو مذہب امانیہ کی معرفت حاصل ہوئی علوم دینیہ کی انھوں نے تحصیل کی اور فقیہ ہوئے۔

جن مقامات پر یہ حضرت کی طرف سے وکیل تھے وہاں کے

شیعوں کے نام ان کے نام کے متعلق حضرت کی توقیعات بھی آئیں جو انکی
جلالت قدر پر دلالت کرتی ہیں۔ یہ ثقہ تھے۔ ان کے متعلق کسی قسم کی
کوئی طعن نہیں ہے۔ صحیح الاعتقاد تھے۔

یہ بڑے عبادت گزار تھے۔ جب آفتاب طلوع کرتا تھا تو یہ سجدہ میں
باتے تھے اور اس وقت تک سجدے سے سر بلند نہ کرتے تھے جب تک
اپنے ہزار برادرانِ ایمانی کے لئے وہی دعا نہ کر لیں جو اپنے نفس کے لئے
کرتے تھے۔ ان کی پیشانی میں سجدہ کا ایسا نشان پڑ گیا تھا جیسا کہ ادنت
کا زانو ہوتا ہے۔

یہ کتب مشہورہ کے مصنف ہیں جو حسین بن سعد کی کتابوں کے
مثل اور اُس سے زائد ہیں :-

- ۱۔ کتاب الوضوء - ۲۔ کتاب الصلوٰۃ - ۳۔ کتاب الزکوٰۃ -
- ۴۔ کتاب الصوم - ۵۔ کتاب الحج - ۶۔ کتاب الطلاق -
- ۷۔ کتاب الحدود - ۸۔ کتاب الديات - ۹۔ کتاب التفسیر -
- ۱۰۔ کتاب الفضائل - ۱۱۔ کتاب العتق والتدبیر -
- ۱۲۔ کتاب التجارات والاجارات - ۱۳۔ کتاب المكاسب -
- ۱۴۔ کتاب المثالب - ۱۵۔ کتاب الدعاء - ۱۶۔ کتاب التحمل والمردہ -
- ۱۷۔ کتاب المزار - ۱۸۔ کتاب الرد علی الغلاة - ۱۹۔ کتاب الوصایا -
- ۲۰۔ کتاب الموارث - ۲۱۔ کتاب الخمس - ۲۲۔ کتاب الشهادات -
- ۲۳۔ کتاب فضائل المؤمن وجرم - ۲۴۔ کتاب الملامم - ۲۵۔ کتاب التقیہ -

۲۶۔ کتاب الصيد والذبائح - ۲۷۔ کتاب الزہد - ۲۸۔ کتاب الاثر

۲۹۔ کتاب النذور والایمان والکفارات -

احمد بن عبد اللہ البرقی کا بیان ہے کہ علی بن ہزیر نے حسین بن سعید کے مصنفات میں کچھ زیادتی کر دی ہے۔ اور کتاب الوضوء، کتاب الصلوٰۃ، کتاب الحج میں تو اتنی زیادتی کی ہے کہ وہ حسین بن سعید کی کتابوں کے مقابلہ میں کئی گنی زیادہ ہو گئیں۔

۱۔ کتاب الحروف (کتاب حروف القسـر آن فہرست)

۲۔ کتاب القائم - ۳۔ کتاب البشارات - ۴۔ کتاب الانبیاء -

۵۔ کتاب النوادر - ۶۔ رسائل علی بن اسباط - ۷۔ کتاب وفات

ابی ذر - ۸۔ کتاب حدیث بدو اسلام سلمان الفارسی -

محمد بن عیسیٰ بن عبید بن نقیطین

ان کی کنیت ابو جعفر تھی، امام محمد تقی علیہ السلام کے راوی نہایت ثقہ اور کثیر الروایت تھے، فضل بن شاذان کو دوست رکھتے ان کی طرح دشنا کرتے رہتے اور ان کی طرف میلان رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ ان کے اقربان و امثال میں ان ایسا کوئی نہیں ہے، یہ بڑے اچھے مصنف تھے ان کی تصانیف میں یہ کتابیں ہیں:-

۱۔ کتاب الامامہ - ۲۔ کتاب الواضع المکثون فی الرد علی

اہل الردون - ۳۔ کتاب الموت - ۴۔ کتاب بعد الاسناد -

- ۵۔ کتاب الوصایا - ۶۔ کتاب اللؤلؤ - ۷۔ کتاب المسائل المحررہ
 ۸۔ کتاب انظر ارف - ۹۔ کتاب التوہیات - ۱۰۔ کتاب التعلیل والمردہ -
 ۱۱۔ کتاب الفی دالخمس - ۱۲۔ کتاب الرجال - ۱۳۔ کتاب الزکوۃ -
 ۱۴۔ کتاب ثواب الاعمال - ۱۵۔ کتاب النور -
 فہرست شیخ میں ان کے مصنفات میں کتاب تفسیر القرآن،
 کتاب اہل الجار بھی ہے۔

فضل بن شاذان بن خلیل الازدی نیشاپور

ان کی کنیت ابو محمد ہے، امام محمد تقی علیہ السلام کے مادی ثقہ اور
 نہایت فقیہ و حکم تھے۔ ان کی جلالت قدر و شہرت ان کی توصیف سے
 مستغنی کرتی ہے، بعض نے ان کو امام رضا علیہ السلام کے راویوں میں
 بتایا ہے، بہر حال یہ بڑے مرتبہ کے بزرگ تھے ان کے مصنفات میں
 ایک سو اسی کتابیں بتائی جاتی ہیں جن میں سے یہ ہیں

- ۱۔ کتاب النقص علی الاسکان فی تقویۃ الجسم - ۲۔ کتاب معدوس
 (یہ کتاب العین ہے) - ۳۔ کتاب الوعید - ۴۔ کتاب الرد علی اہل تعطیل -
 ۵۔ کتاب الاستطاعت - ۶۔ کتاب مسائل فی العلم - ۷۔ کتاب لاعراض
 و البواہر - ۸۔ کتاب العلل - ۹۔ کتاب الایان - ۱۰۔ کتاب الرد علی الثویہ -
 ۱۱۔ کتاب اثبات الرجب - ۱۲۔ کتاب الرجب حدیث - ۱۳۔ کتاب الرد علی
 الغایہ المحدث - ۱۴۔ کتاب تبیان اصل الفضل - ۱۵۔ کتاب الرد علی

- محمد بن كرام - ١٦ - كتاب التوحيد في كتب الله - ١٧ - كتاب الرد على
 بن الحسين - ١٨ - كتاب الرد على الاصم - ١٩ - كتاب الرد على
 ٢٠ - كتاب الرد على البيان بن رباب - ٢١ - كتاب الرد على الغد
 ٢٢ - كتاب مختة الاسلام - ٢٣ - كتاب السنن - ٢٤ - كتاب الرد على
 في الامامة - ٢٥ - كتاب الرد على المنانيه - ٢٦ - كتاب الرد على
 ٢٧ - كتاب الرد على الاوسط - ٢٨ - كتاب الرد على
 ٢٩ - كتاب المسح على الخفين - ٣٠ - كتاب الرد على
 الرد على القرامطه - ٣١ - كتاب الطلاق - ٣٢ - كتاب مسائل
 ٣٣ - كتاب الرد على البائس - ٣٤ - كتاب اللطيف - ٣٥ - كتاب
 عليه السلام - ٣٦ - كتاب الملاحم - ٣٧ - كتاب فذو النعل
 ٣٨ - كتاب الامامة الكبير - ٣٩ - كتاب فضل امير المؤمنين - ٤٠ - كتاب
 معرفة الهدى والفضاله - ٤١ - كتاب البصري واصل -
 ٤٢ - كتاب النخال في الامامة - ٤٣ - كتاب المعيار والموازنة -
 ٤٤ - كتاب الرد على الحشويه - ٤٥ - كتاب النجاح في عمل شهر رمضان -
 ٤٦ - كتاب الرد على الحسن البصري في التفصيل - ٤٧ - كتاب التبت
 بين الجبرية والتبرية -

احمد بن محمد بن عیسیٰ بن عبد اللہ بن سعد بن مالک
بن النخوس بن السائب بن مالک بن عامر الاشعری لقمی

اس کی کنیت ابو جعفر قمی، شیخ قمین اور اہل قم میں بڑے وجیہ و
فقہ تھے، امام رضا علیہ السلام کی زیارت سے مشرت ہوئے ہیں اور
امام محمد تقی علیہ السلام اور امام حسین علیہ السلام کی زیارت کا بھی
شرف حاصل کیا ہے۔ ان کے تصانیف میں یہی چند کتابیں ہیں۔
۱۔ کتاب توحید۔ ۲۔ کتاب فضل النبی۔ ۳۔ کتاب المتعہ۔
۴۔ کتاب بنی سنی و منسوخ۔ ۵۔ کتاب الاطلہ۔ ۶۔ کتاب المسوخ۔
۷۔ کتاب فضل اللہ۔ ۸۔ کتاب فی الحج۔ ۹۔ کتاب النوادر۔
اس کتاب میں ابو بکر، عمر، عثمان، علی، محمد بن کرمہ نے اس میں ابواب
تھاڑے۔

علی بن اسباط بن سالم الکوفی

یہ بڑے ثقہ اور صادق التوحید تھے، یہ بھی مسلک تھے ان سے
وکیل بن مزیار سے اس بارے میں اسلحہ میں بروی اور چودہ زور
نے امام محمد تقی علیہ السلام کی طاعت رجوع کی اور علی بن اسباط سے
اپنا مسلک تبدیل کر دیا حضرت تہذیب ائمہ نے امام رضا علیہ السلام

سے ہیں روایت کی ہے ۔

ان کے مصنفات یہ ہیں ۔

۱۔ کتاب الدلائل ۔ ۲۔ کتاب التفسیر ۔ ۳۔ کتاب التہذیب ۔

فہرست شیخ میں ہے کہ ان کے مصنفات میں ایک مسئلہ ہے

ایوب بن نوح بن ذراج النخعی

یہ امام ہمس کا فخر علیہ السلام اور امام علی الرضا علیہ السلام کے
دیکھتے تھے اور ان کی نظر میں بڑی منزلت رکھتے تھے یہ بڑے متقی
اور ہنسے گار بڑے عبادت گزار اور روایات میں ثقہ تھے ۔ ان کے باب
نوح بن ذراج کو فیہ قاضی اور صحیح الہ عقیدہ تھے ۔

ان کے مصنفات میں کتاب النوادر ہے ۔ اور فہرست شیخ
میں ہے کہ ان کے مصنفات میں ایک کتاب ابو الحسن اثنا عشر علیہ السلام
علیہ السلام کے روایات و مسائل ہیں ۔

علی بن حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام

یہ امام ہمس کا فخر علیہ السلام کے بھائی خایت جلیل القدر اور
مذہب ائمہ نے فاضل میں حرمینہ کے حرات میں ہے سکونت
مستقر کر رہے تھے ۔ ان کی روایت اس کی طوٹ ضوہ ہونے کا شکی

لکھا ہے کہ ان کی تصنیف سے ایک کتاب حلال و حرام میں ہے۔
 اور فہرست شیخ میں ان کی تصنیف سے دو کتابیں بتائی گئی ہیں۔
 ۱۔ کتاب الناسک - ۲۔ کتاب المسائل۔ اس کتاب میں امام
 موسیٰ کاظم علیہ السلام سے مسائل ہیں۔

احمد بن اسحاق بن عبد اللہ بن سعد بن مالک بن الاخوان الاشعری القمی

ان کی کنیت ابو علی ہے، بڑی قدر و منزلت رکھتے تھے، امام محمد تقی
 علیہ السلام اور امام علی نقی علیہ السلام کے راوی ہیں امام حسن عسکری
 علیہ السلام کے خصوصیت رکھتے تھے۔ حضرت صاحب الامر علیہ السلام
 کی زیارت سے بھی مشرف ہوئے ہیں، یہ شیخ القمیین تھے، ان کے مصنفات
 میں چند کتابیں ہیں جن میں سے ایک کتاب "علل الصلوٰۃ" ہے یہ بڑی کتاب
 ہے اور ایک اور کتاب ہے جس میں امام علی نقی علیہ السلام کے روایات سے
 مسائل جمع کئے گئے ہیں۔

امیر المومنین علیہ السلام کے عہد سے لے کر امام حسن عسکری علیہ السلام

فہرست طوسی میں کتاب کا نام "علل الصلوٰۃ" ہے۔ رجال نجاشی میں
 "علل الصوم" ہے۔

کے زمانہ تک پہنچا رہا ہے سو اسے زمانہ اتنا ہی تصدیق ہے کہ اس نے اسے
 کہ الشیخ حافظ محمد بن احسن امام صاحب وسائل الشیوخ نے فرمایا ہے
 ان کتابوں میں احادیث اور روایات البیہودہ و البیہودہ و البیہودہ
 تھا، انہیں میں وہ چار سو کتابیں ہیں جن میں لوگوں نے تصنیف کی ہے
 تصنیف کیا تھا اور وہ اصول اربعہ ہے۔ اپنا سو کتابوں کے نام
 مشہور ہیں حدیث کی تمام مصنف کتابوں میں اصول اربعہ کو قبولیت
 جو مرتبہ حاصل تھا وہ اور کسی کتاب کو حاصل نہیں ہوا۔
 مذہب شیعہ کی بنیادیں حدیث کی ان ہی مستند اور مشہور اصول
 اربعہ پر قائم تھیں، اصول و فروع اعتقادات و اعمال اخلاق
 و عادات غرض کہ تمام امور شیعہ اور مسائل و نیہ کا دار و مدار ان ہی
 اصول اربعہ کی احادیث پر تھا، فرقہ شیعہ کے افراد اصول اربعہ
 کو بڑی عزت کی نظر سے دیکھتے تھے، اور ان کی احادیث کو معتبر و مستند
 اور باوثوق و قابل سمجھتے تھے۔

جس شخص کے پاس ان میں سے کتنی کتابیں بھی ہوتی تھیں
 وہ ان کو اپنی جان سے زیادہ عزیز رکھتا تھا اور باب علم ان کی احادیث
 پر فتویٰ دیتے اور مومنین ان پر عمل کرتے تھے۔

۱۔ وسائل الشیعہ الی احکام الشیعہ حدیث کی مشہور و مبسوط کتاب ہے
 ۲۔ منقول از کتاب الشیعہ و فنون الاسلام تألیف السید حسن الصدر ۱۲

یہ ظاہر ہے کہ اس زمانہ میں نہ پرہیز کا رواج تھا نہ مطابح موجود
تھے نہ نقل و اشاعت میں وہ سہولتیں تھیں جو آج موجود ہیں ورنہ فرقہ شیعہ
نہ کوئی فرد جو پڑھ سکتا ہو ایسا نہ نظر آتا جس کے پاس اصول اربعہ کا
ذخیرہ نہ ہو، اور وہ احادیث کی ان چار سو کتابوں کے ایک چھوٹے سے
کتب خانہ کا مالک نہ ہو۔

علاوہ بریں وہ زمانہ بھی فرقہ شیعہ کے لئے ناموافق تھا محبت
النبیؐ رسولؐ اس زمانہ میں ناقابل معافی جرم سمجھا جاتا تھا۔ تشیع
کے جرم میں لوگ مصائب و آلام کا شکار بنتے تھے مجبوس ہوتے تھے قتل
کئے جاتے تھے، ان کا گھر بار برباد کر دیا جاتا، ان کی جان آبر و تک کی کوئی
قدر و قیمت نہ تھی تقیہ میں زندگی بسر کر کے اپنی عزت کی حفاظت کرتے
تھے جان بچاتے تھے۔

ایسے ناموافق زمانہ میں اہلبیتؑ رسولؐ کی احادیث عام طور سے کیونکر
شایع کی جاسکتی تھیں، اسی لئے اصول اربعہ کی اشاعت جیسی ہونی
چاہیے ویسی نہ ہو سکی۔

جس شخص کے پاس حدیث کی کوئی کتاب ہوتی تھی خواہ وہ اسی
کی تصنیف ہو یا دوسرے کی تالیف وہ اُسے نہایت حفاظت اور رازداری
کے ساتھ رکھتا، اور جس شخص کی دیانت داری اور امین و رازدار ہونے
پر پورا اعتماد و بھروسہ نہ ہو اسے نہ دکھاتا تھا، نہ نقل دیتا تھا، نہ صرف
اسی شخص کو دکھاتا جس پر کامل وثوق و اعتماد ہو اور اسی کو نقل بھی

ہوتا تھا مگر باوجود اس کے راز دہی سے ہمہ گیر رہا اور اس کی توجہ ہر طرف تھی۔
 جو شخص نقل بیت تھا وہ بھی مخالفت و رد واری سے تہذیب و تمدن کا قیام
 رکھتا تھا اور وہ شخص کسی کو حدت اُسی وقت نقل دیتا جب اس سے
 متعلق پورا اطمینان ہو جاتا اور عام طور پر اس سے اس کی نقل نہ لیا جاتا
 جس سے وہ چاہے وہ کتنا ہی اہم ہو اس سے وہی نقل نہ لیا جاتا۔
 یا نہ ہو اس لئے کہ ہر شخص کو پورا اندازہ رہتا تھا کہ اگر کسی نے اس کی نقل لیا
 اس کے تشیع ہا تھا ہو گیا تو اس کے جان و مال و عورت و اولاد خیر
 نہ ہوگی۔

اس لئے ہر شخص مجبور ہوتا تھا کہ ان خاص اشخاص کے بارے میں
 جن کی دیانتداری کا پورا یقین ہو۔ اور کسی کو اس کی ہوا بھی نہ آئے اور
 دشمنوں سے پوشیدہ رکھے۔

ایسے ذاد تو بہت ہی کم ہوں گے جن کے کتب خانہ میں ہر اصول
 اور بعاد ہوں ہمیشہ تو ایسا ہی تھا کہ جس شخص نے جتنے اصول نقل کرے
 وہ اس کے پاس رہے کچھ اصول کسی کے پاس۔

پھر ان اصول میں کوئی اصل بھی ایسی نہ تھی جس میں کمال مورد غیر
 اور مسائل شرعیہ کے متعلق احادیث جمع ہوں اس لئے کہ ہر مصنف نے
 اپنی مذہب اصل میں حدت انھیں احادیث کو جمع کر لیا تھا جو اس نے
 امام سے سنی تھیں یا امام کے کسی راوی سے حاصل کی تھیں اور ان میں عام ہو
 سے بواب و اصول بھی قائم نہ کئے گئے تھے جس کی وجہ سے ناظر آسانی سے

س حدیث کو کمال کے جس کی اُسے ضرورت پیش آئے اگرچہ بعض اصول
یہ ہیں جن میں ابواب قائم کر دیے گئے ہیں مگر وہ شاذ و نادر ہیں اور
شاذ کا المعنی وہ شاذ مثل نہ ہونے کے ہے۔

اصول چونکہ تفتیہ کی وجہ سے پوشیدہ رکھے جاتے تھے مصنفین
اور ناقلین خوف کی وجہ سے عام طور پر ظاہر نہ کر سکتے تھے اس لئے ان
اصول کے ضائع و برباد اور تلف ہو جانے کا صرف احتمال ہی نہیں بلکہ یقین
تھا اس لئے اس امر کی بڑی ضرورت محسوس ہو۔ یہی تھی کہ کوئی ایسی
صورت ہو جائے کہ احادیث کا یہ بیش بہا ذخیرہ محفوظ ہو جائے اور تلف
نہ ہونے پائے۔ دوسرے اس امر کی بھی شدید ضرورت محسوس کی جاتی
تھی کہ ان اصول سے ایک ایسا مجموعہ تیار کر لیا جائے جس میں کل احادیث
جمع ہو جائیں۔ اس لئے کہ چار سو کتابوں کے مقابلہ میں ایک کتاب کا
رکھنا ہر شخص کے لئے سہل و آسان ہے پھر ایسی صورت میں جب وہ
کتاب ایسی مکمل اور جامع ہو جس میں کل نہ ہی ضروریات کے متعلق
احادیث موجود ہوں مگر کسی شخص نے اس ضرورت کو پورا کرنے کی
ہمت نہ کی۔ نظریں ڈھونڈتی تھیں کہ کوئی شخص اس کام کو انجام دے
مگر یہ کام سہل و آسان نہ تھا جس کو ہر شخص کر سکتا ہو اس کے لئے
ایک ایسے عالم کی ضرورت تھی جو علم و کمال میں ممتاز ہو تحقیق و تدقیق
میں ہمارے تمام رکھتا ہو روایات کے احوال پر مطلع ہو صحیح و سقیم کے
امتیاز کا خیال رکھتا ہو اُمید محمد بن ثقت الاسلام ابو جعفر محمد بن یعقوب

الکلینی الرازی طبیب اللہ رحمہ اللہ، چونکہ محقق کامل اور نہایت درست محدث تھے اس لئے زیادہ تر ان پر نظر پڑ رہی تھیں، ایسی کتاب کی تصنیف کا احساس ہر طرف ہو رہا تھا اس لئے دور دور سے ان کے پاس فرمائشیں پہنچیں کہ وہ احادیث میں ایسی مکمل اور جامع کتاب تالیف کر دیں جو فرقہ شیعہ کے لئے ہر طرح کافی ہو ثقہ الاسلام نے بھی خدا کا نام لے کر اس کام کو شروع کر دیا اصول کو تلاش کیا، راویوں سے ملاقاتیں، احادیث کو جمع کرنے میں بڑی کد و کاوش کی، اور بڑی محنت شاقا لٹائی غیبت صغریٰ کا زمانہ تھا اور ثقہ الاسلام کا قیام بھی بغداد میں سفر کے پاس تھا، مومنین کے معروضات ان کے ذریعہ سے خدمت امام علیہ السلام میں پہنچتے تھے اور وہاں سے جوابات بھی ملتے تھے، فرمان و توقیعات بھی صادر ہوتے تھے، اجل اہل ایمان سفر کی امام علیہ السلام کے پاس آمد و رفت بھی رہتی تھی، امام علیہ السلام کے دکار بھی آتے جلتے رہتے تھے، ثقہ الاسلام کو احادیث کی تنقید اور اس مسئلہ میں بحث و مباحثہ تحقیق و تنقید کا قدرت کی طرف سے نہایت اچھا موقع مل گیا تھا۔

انہوں نے بیس سال جان توڑ کوشش کر کے احادیث کو جمع کیا، تحقیق و تنقید کے بعد جو حدیث کتاب میں درج کرنے کے قابل ہوئی اُسے ضبط تحریر میں لائے۔ کتاب کو ابواب پر قائم کیا اور جو حدیث جس باب کی ہوئی اُسے وہاں جگہ دی اور یہ بے نظیر مجموعہ تیار ہو گیا جس کا نام اسم باسنی کافی رکھا۔

اس کے علاوہ اور علماء نے بھی ثقۃ الاسلام کی تاسی کی اور احادیث
مجموعہ کیا۔ ان سب کتابوں میں چار کتابوں کو قبولیت عامہ حاصل ہوئی
اور وہ کتب اربعہ کہلاتی ہیں جن پر فرقہ شیعہ کے مسائل و اعمال کا
دارومدار ہے۔

کتب اربعہ

۱۔ احادیث میں جو کتابیں تالیف ہوئیں ان میں کتب اربعہ
زیادہ مشہور ہیں اور زیادہ تر ان ہی کی احادیث پر عمل ہوتا ہے۔ (وہ
چار کتابیں سب ذیل ہیں)

۱۔ کافی۔ یہ رئیس المحدثین ثقۃ الاسلام ابو جعفر محمد بن یعقوب
بن اسحاق الرازی النکینی کی تالیف ہے کتب اربعہ میں یہ سب سے
زیادہ مقدم سب سے زیادہ مکمل اور جامع ہے، صاحب کافی کے
حالات ان کے علمی کمال کا تذکرہ ایک رسالہ میں تفصیل سے کیا جائے گا
انہوں نے کافی کو بیس سال میں تالیف کیا۔

۲۔ من لایحضرہ الفقیہ۔ یہ کتاب رئیس المحدثین
ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بن موسیٰ بن بابویہ القمی کی تالیف ہے ان کا
لقب شیخ صدوق ہے، یہ امام عصر عجّل الشرف ج کی دعائے پیدائش
تھے جس پر نذر بھی کیا کرتے تھے۔

ناولدت بعد عودۃ صاحب الایم

علیہ السلام۔

میں صاحب الامر علیہ السلام کی دعائے پیدا ہوا ہوں۔
 اور اس کا واقعہ یہ ہوا تھا کہ ان کے باپ علی بن الحسین ایک مرتبہ
 عراق تشریف لے گئے اس زمانہ میں ابوالقاسم حسین بن الروح امام
 عصر کے سفیر تھے، یہ ان کے پاس گئے اور ان سے کچھ مسائل دریافت
 کئے جب وہاں سے واپس آئے تو علی بن جعفر بن اسود کے ہاتھ ایک
 خط لکھ کر حسین بن روح کے پاس بھیجا اس میں ایک رقعہ بھی تھا اور
 ان سے یہ خواہش کی تھی کہ اس رقعہ کو امام عصر علیہ السلام کی خدمت میں
 پیش کر دیں اور اس رقعہ میں اول دکی خواہش کی گئی تھی جب یہ رقعہ
 حضرت کے حضور میں پیش ہوا تو حضرت کی طرف سے ایک تویع برآمد
 ہوئی جس میں حضرت نے اُن کو تحریر فرمایا۔

قد دعونا الله لك بذالك وسترزت

ولدين ذكدين خیرین۔

ہم نے تمہارے لئے اس امر میں خدا سے دعا کی ہے
 عنقریب تم کو دو لڑکے عطا ہوں گے جو دونوں باخیر ہوں گے
 پس علی بن بابویہ کے دو لڑکے پیدا ہوئے ایک ابوجعفر اشج
 صدوق) اور دوسرے ابو عبد اللہ شیخ صدوق علوم و کمالات میں
 یگانہ روزگار تھے۔ ان کے کمال کا شہرہ دور دور تھا، احادیث و
 اخبار کے بڑے ناقد اور حافظ تھے، صاحب اہل آل نے تحریر کیا ہے

کہ ابو جعفر جلیل القدر احادیث کے حافظہ، جال کی بصیرت رکھنے والے
اور اخبار کی تنقید کرنے والے تھے، اہل قم میں حفظ اور کثرت علم میں ان
کے مثل کوئی نہیں ہوا، ان کے مصنفات کی تعداد بھی تین سو کے قریب
ہے۔

موسین رے کی خواہش سے رے میں سکونت کر لی تھی اور
مسائل کی تعلیم دیتے تھے، خراسان کے شیعہ بھی اُن کے فتویٰ پر عمل
کرتے تھے، جب اُن کے فضل و کمال کا شہرہ ہوا اور سلطان رکن الدولہ
نے ان کی تعریف سنی تو اپنے یہاں بلایا نہایت عزت و احترام کے ساتھ
پیش آیا اور ان سے بہت سے مسائل دریافت کئے رکن الدولہ کی صحبت
میں اور علماء رے بھی علمی مسائل میں گفتگو ہوئی اور سب نے ان کے
علمی کمال کا اعتراف کیا۔

۳۵۵ھ میں جب شیخ صدوق وارد بغداد ہوئے تو وہاں بڑے
بڑے علماء نے اُن سے حدیث کی سماعت کی حالانکہ اس وقت یہ نوعمر
ہی تھے۔

کتاب من لایحضرہ الفقیہ کی تصنیف

شیخ صدوق علیہ الرحمہ نے کتاب من لایحضرہ الفقیہ نعمۃ اللہ
ابو عبد اللہ محمد الحسن بن اسحاق بن الحسن بن الحسین بن اسحاق
بن موسیٰ بن جعفر بن محمد بن علی بن الحسین بن علی ابن ابی طالب علیہم السلام

کی فرمائش سے تصنیف کی۔

شیخ صدوق بلخ تشریف لے گئے تھے، ابو عبد اللہ نعمت اللہ بھی وہاں تشریف لائے علی ذوق رکھتے تھے دیانت دار اور متقی و پرہیزگار تھے، ان سے اور جناب شیخ سے اکثر گفتگو رہتی تھی اور جناب شیخ بھی ان کی صحبت سے بہت خوش تھے، ایک روز ابو عبد اللہ نے محمد بن زکریا المتطبیب الرازی کی کتاب من لا یخضرہ الطیب کا تذکرہ کیا تو کہا کہ جس مطب میں یہ کتاب لکھی گئی ہے اُس کے لئے کافی و شافی ہے اور ساتھ ہی ساتھ جناب صدوق سے یہ خواہش کی کہ آپ فقہ میں ایک ایسی ہی کتاب تصنیف فرمادیجئے جس میں حلال و حرام اور شرائع و احکام پورے طریقہ سے ہوں اور اس کا نام بھی من لا یخضرہ الفقہ رکھا تاکہ دو مرجع اور مستند ایہ ہو جائے، چنانچہ شیخ صدوق نے ان کی فرمائش منظور کرتے ہوئے یہ کتاب تالیف فرمائی۔

- ۱۔ اس کتاب میں احادیث کے سلسلہ اسناد کو حذف کر دیا ہے تاکہ اس کے طریقے کثیر نہ ہوں اور سلسلہ اسناد کو آخر میں تحریر کر دیا ہے۔
- ۲۔ اس کتاب میں مصنف نے یہ خیال نہیں کیا کہ فقہ کے متعلق جس قدر احادیث ہوں وہ سب اس کتاب میں جمع کر دی جائیں بلکہ صرف انہیں احادیث کو لکھا ہے جس کے موافق وہ فتویٰ دیتے ہیں اور جس کو صحیح سمجھتے ہیں اور اپنے اور خدا کے درمیان اس کی حجت ہونے کا عقائد رکھتے ہیں۔

۳۔ اس کتاب میں مشہور اور مستند ایسے کتابوں سے جو مرجع قرار

پاتی ہیں احادیث کو حاصل کیا گیا ہے۔ جیسے

۱۔ کتاب عبید اللہ بن علی اٹھلی۔

۲۔ کتب علی بن ہزیر الاہوازی۔

۳۔ کتب حسین بن سعید۔

۴۔ نوادر احمد بن محمد بن عیسیٰ۔

۵۔ کتاب نوادر الحکۃ تصنیف محمد بن یحییٰ بن عمران الاشعری۔

۶۔ کتاب الرحمة تصنیف سعد بن عبد اللہ۔

۷۔ جامع شیخ محمد بن الحسن بن الولید۔

۸۔ نوادر محمد بن ابی عمیر۔

۹۔ کتاب الحاسن تصنیف احمد بن ابی عبد اللہ البرقی۔

۱۰۔ رسالہ علی بن الحسین۔ جو انھوں نے اپنے صاحبزادے شیخ صدوق کو تحریر فرمایا۔

علاوہ بریں اور بھی اصول و مصنفات جن کا فہرست کتب میں تذکرہ ہے اور ان کو مؤلف نے اپنے مشائخ و اسلاف سے روایت کیا ہے، اس کتاب میں پانچ ہزار نو سو ساٹھ ^{۵۹۶} احادیث ہیں جن میں سے تین ہزار نو سو تیرہ ^{۳۹۱۳} حدیثیں مسند اور دو ہزار پچاس حدیثیں مرسل ہیں۔

صدوق علیہ الرحمہ کی وفات ۳۸۱ھ ہجری میں ہوئی۔

الشیعہ و فنون الاسلام میں لکھا ہے کہ ابو جعفر صدوق نے علم الحدیث میں چار سو کتابیں تالیف کیں جن میں سب سے بڑی کتاب من کا بحضرة الفقیہ ہے اور اس میں نو ہزار چالیس حدیثیں احکام و سنن میں ہیں۔

یہ شیخ الطائفہ ابو جعفر

۳۔ تہذیب الاحکام محمد بن الحسن بن

علی الطوسی کی تصنیف ہے۔ شیخ الطائفہ ^{۳۸۵} شہ جبری میں متولد ہوئے۔ ^{۳۸۶} شہ میں جب آپ کی عمر ۲۳ برس کی تھی عراق میں وارد ہوئے اور شیخ مفید علیہ الرحمہ کے درس میں شرکت کی، جب تک وہ زندہ رہے انہیں سے تعلیم حاصل کی اور مختلف علوم و فنون میں ہمارت حاصل کی اور ان کے علمی کمالات کا ہر شخص نے اعتراف کیا اور موافق و مخالف سب ان کے فیض سے مستفید ہونے لگے۔ ان کو اگرچہ ہر فن میں ہمارت و کمال حاصل تھا مگر خصوصیت سے فقہ و حدیث میں تو امام وقت مانے جاتے تھے۔

تصنیف و تالیف کا بہت شوق تھا، اکثر اوقات علمی مشاغل ہی میں گزرتے تھے، تصنیف و تالیف درس و تدریس، فتویٰ و تعلیم احکام، علمی بحث و مناظرہ یہی ان کے مشاغل تھے۔ بغداد میں قیام رہتا تھا۔ ^{۳۸۷} شہ ہجری میں جب وہاں سنی شیعہ کا جھگڑا ہوا، ان کی تابیں نذر آتش کر دی گئیں۔ مکان جو باب الکرخ میں تھا جلا دیا

گیا تو نجف اشرف تشریف لے گئے اور ۱۱۶۰ھ ہجری میں وہیں انتقال فرمایا۔ ان کے مصنفات میں بہت سی کتابیں تھیں۔

شیخ الطائف
کتاب تہذیب الاحکام کی تالیف نے اپنے بعض
اجاب کی خواہش پر اس کتاب کو تالیف کیا ہے فروع کے متعلق
جس قدر احادیث کا ذخیرہ اس کتاب میں موجود ہے وہ مشکل سے
کسی کتاب میں مل سکے گا۔

مؤلف علیہ الرحمہ نے جس قابلیت اور محنت سے اس کام کو انجام
دیا ہے وہ اُن کے تبحر علمی پر شاہد عدل ہے۔ یہ کتاب شیخ مفید علیہ الرحمہ
کی مشہور کتاب مقننہ کی شرح ہے، چونکہ مقننہ باوجود مختصر ہونے
کے نہایت مکمل کتاب تھی اور اس میں ضروریات کے بیشتر احکام
شرعیہ موجود تھے اس لئے اس کا انتخاب کیا، اور شرح شروع
کردی، مقننہ کے ابتدائی ابواب جن کا تعلق توحید، عدل،
نبوت، امامت سے ہے اس کی شرح نہیں کی گئی، بلکہ باب الطہارت
سے شرح کی ہے اور تمام فروع کی شرح کی ہے۔ شرح تو برائے نام
ہی ہے اصل میں حدیث کی ایک مستقل کتاب ہے۔

مؤلف علیہ الرحمہ نے عنوانات تو وہی قرار دیے ہیں جو مقننہ کے
ہیں مگر شرح میں پہلے تو مسئلہ کا ذکر کیا ہے پھر اُس پر حسب ذیل چیزوں
سے استدلال کیا ہے۔

۱۔ ظاہر قرآن۔

۲۔ احادیث متواترہ یا وہ احادیث احاد جن کی صحت پر قرآن

موجود ہوں۔

۳۔ اجماع مسلمین اگر اس مسئلہ میں موجود ہو،

۴۔ اجماع فرقہ شیعہ۔

بعد ازاں ان مشہور احادیث کو لکھا ہے جو اس مسئلہ کے متعلق وارد ہوئی ہیں، پھر ان احادیث کا تذکرہ کر کے جو ان احادیث مشہورہ کے خلاف ہیں یا ان کی ضد ہیں ان سے بحث کی ہے۔

اگر کوئی ایسی تاویل ہو سکتی ہے جو ان مختلف احادیث میں جمع کی صورت پیدا ہو جائے تو اس کا ذکر کیا ہے یا اگر ان میں کوئی وجہ فساد موجود ہو تو اس کو بھی تحریر کیا ہے خواہ وہ سند کا ضعف ہو یا فرقہ شیعہ کے علماء کا عمل اس حدیث کے مضمون کے خلاف ہو۔

اور اگر دونوں حدیثوں میں یکسانی ہو اور ایک دوسرے پر ترجیح دینے کے اسباب موجود نہ ہوں تو اس حدیث پر عمل کو واجب بتایا ہے جو دلیل اصل کے موافق ہو اور مخالف پر عمل نہ ہو سکنے کا اظہار کر دیا ہے۔ اور جس حکم کے متعلق خاص طور سے کوئی نص نہیں تو اس کو مقتضائاً اصل پر محمول کیا ہے۔

اور اسناد میں طعن کے بغیر جہاں تک حدیث کی تاویل ہو سکتی تھی وہ کی ہے اور یہ بھی کوشش کی ہے کہ جو تاویل کی گئی ہے اس معنی

کی کوئی دوسری حدیث وارد کر دی گئی ہے۔

اور اس کتاب میں ہر مسئلہ کے متعلق اس قدر وضاحت کی گئی ہے کہ ناظرین کے لئے کسی قسم کا التباس و اشتباہ باقی نہ رہے۔
رسالہ مقنعہ میں جو فتاویٰ ہیں صرف انھیں کے لئے احادیث کو وارد کیا گیا ہے خواہ وہ موافق ہوں یا مخالف اور اس سے زیادتی نہیں کی گئی ہے۔

الشیعہ و فنون الاسلام میں لکھا ہے کہ شیخ الطائف نے اپنی کتاب "تمذیب الاحکام" کو تین سو ^{۲۹۳}ترانوں ابواب پر منقسم کیا ہے اور اس میں تیرہ ہزار پانچ سو ^{۳۵۹۰}سے احادیث کو تحریر کیا ہے۔

۴۔ الاستبصار فیما اختلف من الاخبار شیخ الطائف صاحب "تمذیب الاحکام" کی تالیف ہے۔ یہ کتاب بھی احکام حلال و حرام میں ہے پہلے ابواب کا عنوان قرار دیا ہے پھر ان احادیث کا تذکرہ کیا ہے جو مؤلف کی نظر میں معتدلیہ تھیں پھر اس کی مخالف احادیث لکھ کر صورت جمع لکھی ہے یہ کتاب بھی بڑی نادر اور مؤلف کی علمی جلال و قدر پر روشنی ڈالنے والی ہے۔ اس کتاب میں پانچ ہزار پانچ سو گیارہ احادیث ہیں۔

الشیعہ و فنون الاسلام میں لکھا ہے کہ استبصار کے ابواب نو سو ^{۵۵۱}بیس میں جن میں پانچ ہزار پانچ سو گیارہ حدیثیں ہیں۔

شیخ الطائف علیہ الرحمہ کی دونوں کتابوں کا (تہذیب و استبصار) خصوصاً تہذیب میں فروع کے متعلق احادیث کا اتنا ذخیرہ موجود ہے جو ایک مجتہد و فقیہ کے لئے بہت کافی و روانی ہے، فقیہ کو احکام کے متعلق جن احادیث کی ضرورت ہوتی ہے وہ اس میں موجود ہیں البتہ فقہی استدلال اور اصول و رجال پر تنبیہ مختلف احادیث میں جمع کر کے نقل و اخبار سے شاید اس پر مستزاد ہیں شیخ کے بعد جس قدر بھی فقہار و مجتہدین ہوئے انھوں نے ان ہی کی کتابوں سے استفادہ کیا۔

شیخ الطائف نے چونکہ اپنی کتابوں میں احادیث مختلف کو جمع کیا وہ ان میں وجہ جمع بھی پیدا کی جس کی وجہ سے ان کے فتادی میں بھی اختلاف ہوا جیسا کہ ان کی کتابوں سے واضح ہوتا ہے اس کی وجہ سے علمائے شیعہ کو جرات ہوئی اور ان کے فتادی میں بھی اختلاف واقع ہوا اگرچہ ہر ایک عالم کا فتویٰ شیخ کے کسی نہ کسی قول کی طرف رجوع کرتا ہے۔

اور فتویٰ کا یہ اختلاف شیخ الطائف سے قبل نہ تھا اس لئے کہ علماء شیعہ کے عمل کا دار و مدار کتاب کافی کی احادیث پر تھا اور اس کی احادیث میں کوئی اختلاف نہیں تھا۔

کتب اربعہ کے مصنفین میں ہر ایک کا نام محمد ہے اس لئے ان کو محمد بن ہاشم کہتے ہیں جس طرح یہ تینوں بزرگوار نام میں شریک ہیں اسی طرح کنیت میں بھی شریک ہیں اور تینوں کی کنیت ابو جعفر ہے۔

ثقہ الاسلام کے زمانہ سے شیخ الطائفہ کے زمانہ تک حدیث کی صورت
 میں چار کتابیں تصنیف نہیں ہوئیں بلکہ بہت سی کتابیں تصنیف ہوئیں مگر
 ان کو وہ شہرت و مقبولیت حاصل نہیں ہوئی جو کتب اربعہ کے لئے
 حاصل ہو گئی۔

کتب اربعہ کی احادیث متذکرہ بالا چاروں کتابیں
 فرقہ شیعہ میں معتبر و مستند سمجھی جاتی ہیں مگر ان کے معتبر و مستند ہونے کے یہ معنی نہیں ہیں
 کہ اگر کوئی حدیث ایسی ہو جس میں شرائط قبول موجود نہ ہوں تو صرف
 اس بنا پر حجت ہو جائے کہ کتب اربعہ میں موجود ہے۔

اسی طرح جس حدیث میں شرائط قبول موجود ہوں اور وہ کتب
 اربعہ میں نہ ہو تو وہ صرف اس بنا پر غیر معتبر اور ناقابل عمل نہ ہوگی کہ
 کتب اربعہ میں موجود نہیں ہے۔ اگر وہ حدیث کسی ایسی کتاب میں موجود
 ہو جس کا مؤلف معلوم ہو اور وہ ثقہ و معتبر ہو جیسے عیون اخبار الرضا و
 خصائل وغیرہ تو یہ حدیث اسی طرح حجت ہوگی جس طرح کتب اربعہ کی
 وہ حدیث حجت ہوتی ہے جس میں شرائط قبول موجود ہوں۔

حدیث کے حجت ہونے نہ ہونے کا معیار کتب اربعہ میں موجود ہونے
 نہ ہونے پر نہیں ہے بلکہ ان امور کی جانچ کر لینے پر ہے جن سے حدیث کو
 قبول کیا جاتا ہے اور خبر واحد کی حجیت کے متعلق جن دلائل کو ہم ذکر
 کر چکے ہیں وہ بھی ان اخبار و احادیث کے ساتھ منحصر نہیں ہیں جو کتب

اربعہ میں موجود ہوں بلکہ عام ہیں، جس حدیث میں بھی شرائط قبول موجود ہوں گے اس پر عمل کیا جائے گا خواہ وہ کتب اربعہ میں موجود ہو یا کسی دوسری معتبر کتاب میں اور علیٰ اکابر طرز عمل بھی یہی۔ باب کہ وہ کتب اربعہ کی احادیث نیز ان احادیث پر عمل کرتے رہتے ہیں جو دوسری معتبر کتابوں میں موجود ہیں جیسا کہ ان کتابوں کے مطالعات معلوم ہو سکتا ہے یہ ضرور ہے کہ کتب اربعہ کے علاوہ دیگر کتب احادیث کی روایتوں پر عمل کر رہا ہے اور اس کی وجہ صرف یہی ہے کہ فرعی احکامات جو احادیث متعلق ہیں وہ زیادہ تر انہیں کتابوں میں ہیں اور کتابوں میں کہ ہیں۔

کتب اربعہ کے مصنفین

کتب اربعہ کی شہرت کا سبب کی جلالتِ قدر ان کے

فضائل و کمال اور تجربہ علی کے علاوہ کتب اربعہ کی شہرت کا بڑا سبب ایک یہ بھی ہو گیا کہ ان سے قبل جو احادیث کی کتابیں تصنیف ہوئیں وہ

زیادہ تر ایسی تھیں کہ ان میں ابواب و عنوانات نہ تھے، بلکہ احادیث کو ایک جگہ جمع کر دیا گیا تھا۔ اگر کسی خاص حدیث کو دیکھنے کی ضرورت پیش آتی تھی تو ناظرین کو سخت زحمت گوارا کرنا پڑتی تھی، کل کتاب کو دیکھنا پڑتا تھا جب وہ حدیث ملتی تھی جس کی وجہ سے وقت بھی زیادہ ضرت ہوتا تھا اور وقت بھی ہوتی تھی۔

کتب اربعہ کے مصنفین نے اس وقت و دشواری کو دور کرنے

کے لئے اپنی کتابوں کو ابواب پر تقسیم کیا اور عنوانات قائم کئے جس سے یہ سہولت اور آسانی پیدا ہو گئی کہ جس مضمون کے متعلق حدیث دیکھنے کی ضرورت ہو اُس مضمون کے لئے جو عنوان اور باب قائم کیا گیا ہے اُس میں دیکھ لیا جائے وہ حدیث مل جائے گی پوری کتاب اور تمام احادیث پر نظر کرنے کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

چونکہ ناظرین کو اس ترتیب سے بہت فائدہ پہنچا اور ان کو احادیث کے تلاش کر لینے میں بہت کچھ آسانی ہو گئی، وقت بھی بہت کم صرف ہوا علاوہ بریں ان کتابوں میں احادیث کا ذخیرہ بھی بہت کچھ جمع تھا اس لئے علماء نے زیادہ تر انھیں کتابوں سے کام لینا شروع کر دیا اور سابقہ کتابیں مسترک ہو گئیں یہاں تک کہ زیادہ تر دار و مدار انھیں کتابوں پر ہو گیا۔

لیکن جو احادیث کہ کتب اربعہ میں موجود نہیں ہیں ان کا کتب اربعہ میں موجود نہ ہونا اس امر کی دلیل نہیں ہے کہ کتب اربعہ کے مصنفین کے نزدیک وہ معتبر نہ ہوں گی اس وجہ سے انھوں نے ان احادیث کو چھوڑ دیا، اس لئے کہ کتب اربعہ کے مصنفین نے اس امر کا کہیں اظہار نہیں کیا کہ انھوں نے یہ قصد کر لیا تھا کہ تمام معتبر احادیث کو ان کتابوں میں جمع کر دیں کیونکہ یہ دشوار ہی نہیں بلکہ ایک حد تک محال عادی بھی تھا اس لئے کہ اس وقت آمد و رفت کی وہ سہولتیں موجود نہ تھیں جو اب موجود ہیں زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے تھے

کہ جو احادیث ان کو دستیاب ان کو جمع کر دیں اور انھوں نے ایسا ہی کیا۔

اور اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ انھوں نے کل احادیث معتبرہ کو جمع کرنے کا ارادہ کیا اور ان کو جمع بھی کیا اور صرف ان روایات کو ترک کر دیا جو اُن کی نظر میں غیر معتبر تھیں تو یہ اجتہاد تھا جس کی تقلید ہمارے اوپر فرض نہیں ہے۔

کتب اربعہ کے علاوہ حدیث کی باور کتابیں

کتب اربعہ کے مصنفین کو محمد بن شمسہ الاول کہا جاتا ہے اس لئے کہ ان کے بعد علماء سے تین بزرگوار اور ایسے گذرے ہیں جنھوں نے حدیث کی بڑی بڑی کتابیں تصنیف فرمائیں اور اُن کو محمد بن شمسہ الاول کہا جاتا ہے اور وہ یہ ہیں۔

۱۔ مولانا محمد باقر بن محمد التقی المجلسی جو علامہ مجلسی مشہور ہیں انھوں نے حدیث میں "بحار الانوار" جس کی نہایت مبسوط اور ضخیم ۲۶ جلدیں ہیں تصنیف فرمائی ہے یہ سب کتابوں سے جامع تر ہے۔

۲۔ علامہ محمد بن تقی بن محمود جو ملا محسن کا شانی مشہور ہیں اور ان کا لقب فیض ہے انھوں نے حدیث میں وافی تالیف فرمائی ہے جس میں کتب اربعہ کی احادیث ہیں اور جاہل احادیث کے فقرات

کی وضاحت بھی کی ہے، ان کی وفات سنہ ۱۹۱۰ء ہجری میں ہوئی اُن کے مصنفات میں قریب قریب دو سو کتابیں ہیں۔

۳۔ علامہ محمد بن الحسن الحمر الشامی العالمی المشغری اُنھوں نے حدیث میں "وسائل الشیعہ الی تحصیل احادیث الشریعہ" کتب فقیہہ کی ترتیب پر تالیف کی ہے۔

مؤلف علیہ الرحمہ نے حدیث کی اسی کتابوں سے جو ان کے پاس موجود تھیں احادیث کو لیا ہے اور ستر کتابوں سے بالواسطہ نقل کیا ہے، ان کی وفات سنہ ۱۳۱۰ء ہجری میں ہوئی ہے۔

ان کے علاوہ حدیث میں اور بھی بہت سی کتابیں تصنیف ہوئیں جن کا تذکرہ طوالت سے خالی نہیں صرف دو چار کتابوں کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

۱۔ مستدرک الوسائل و مستنبط المسائل - تالیف العلامة حسین النوری، اس کتاب کو وسائل کے ابواب کے اوپر لکھا ہے ہے اور صاحب وسائل سے جوڑ دیا گیا تھا وہ اُنھوں نے اس میں پورا کر دیا اور اسی لئے اس کا نام مستدرک الوسائل رکھا یہ احادیث میں بڑی کتاب ہے اور مثل کتاب الوسائل ہی کے ہے۔ مؤلف اس کی تصنیف سے ۱۳۱۹ء ہجری میں فارغ ہوئے اور سنہ ۱۳۲۲ء میں وفات پائی۔

۲۔ شرح الاستبصار فی احادیث الائمۃ الاطہار

تالیف الشیخ قاسم بن محمد بن جواد بن جواد بن الوندی اور فقیہ کاظمی مشہور ہیں احدث شیخ محمد بن الحسن الحر العالی صاحب الوسائل کے معاصر ہیں۔ یہ بھی بڑی کتاب ہے اور چند جلدوں میں ہے۔

۳۔ جامع الاخبار فی ایضاح الاستبصار الشیخ

الفقیہ عبد اللطیف بن علی بن احمد بن ابی جامع الحارثی الہمدانی الشامی العالی یہ بھی بڑی کتاب ہے جو چند جلدوں میں ہے۔

۴۔ الشفافی حدیث آل المصطفیٰ

تالیف الشیخ محمد رضا بن الشیخ عبد اللطیف التبریزی یہ کتاب بھی چند جلدوں میں ہے، مولف نے اس کی تالیف سے ۵۵۰ھ میں فراغت پائی۔

۵۔ جامع الاحکام

تالیف السید العلما عبد اللہ بن السید محمد رضا الشہری الکاظمی، یہ کتاب پچیس بڑی جلدوں میں ہے، علامہ مجلسی علیہ الرحمہ کے بعد ان سے زیادہ کثیر التصانیف کوئی عالم نہیں ہوا ان کی وفات ۱۲۴۲ھ ہجری میں کاظمین میں ہوئی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خير خلقه
محمد وآله الطاهرين

ثقة الاسلام کے حالات

ان کا نام "محمد" کنیت ابو جعفر تھی، یعقوب بن اسحاق الرازی کے صاحبزادے اور علان کلینی کے بھائی تھے۔

کلین جو رہے میں ایک قریہ ہے وہاں کے رہنے والے تھے ان کے باپ یعقوب بن اسحاق کا وہاں مقبرہ بنا ہوا ہے جو مشہور مزار ہے۔

ثقة الاسلام کی نشو و نما و تعلیم کے حالات کا پتہ نہیں چلا مگر خیال ہوتا ہے کہ انھوں نے اپنے ماموں ابو الحسن علی بن ابراہیم بن ابان الرازی کلینی سے جو علان کلینی کے ساتھ مشہور ہیں تعلیم حاصل کی ہوگی اس لئے کہ علان کلینی فاضل اور صاحب تصانیف تھے، اُن کے مصنفات میں کتاب اخبار القام ہے۔ علان کلینی مکہ معظمہ کے راستہ میں قتل کئے گئے، انھوں نے حضرت صاحب الامر سے حج کیلئے مکہ معظمہ جانے کی اجازت مانگی تھی جس کے بعد حضرت

لے رجال نجاش

کافران صادر ہوا کہ اس سال مکہ جانے سے توقف کرو انھوں نے مخالفت کی (اور مکہ چلے گئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ راستہ میں قتل کر دیے گئے) ثقۃ الاسلام اپنے ناموں سے روایت بھی کرتے ہیں۔

بہر حال ثقۃ الاسلام کی تعلیم کے حالات بہت کچھ مبہول ہیں اس کا پتہ نہیں چلتا کہ انھوں نے کن بزرگواروں سے پڑھا اور کہاں، مگر یہ حقیقت ہے کہ اپنے زمانہ میں سرآمد علماء تھے ان کا شہرہ بھی دور دور تھا دور دراز کے بعض شیعوں نے ان سے کتاب کافی لکھنے کی فرمائش کی تھی جس پر انھوں نے اس کتاب کو تالیف کیا۔

ثقۃ الاسلام نے غیبت صغریٰ کے زمانہ میں کافی کو کمال اہمیت سال کے عرصہ میں تصنیف کیا ہے، اس زمانہ میں سفر ار امام عصر کے توسط سے مومنین اپنے مطالب کو امام کی خدمت میں عرض کرتے تھے ان کے علاوہ دکار بھی تھے مومنین سے مال خمس و زکوٰۃ وصول کر کے امام کی خدمت میں پہنچاتے تھے، ثقۃ الاسلام بغداد میں سفر ار کے پاس رہتے تھے، اور احادیث کے متعلق بحث و مباحثہ اور تنقیہ کا اچھا خاصہ موقع تھا ان کو غیبت صغریٰ کا زمانہ مل گیا تھا، اسی زمانہ میں انھوں نے کافی کو بیس سال کی محنت اور عرق ریزی میں تالیف کیا، بعض حضرات سے تو یہ بھی نقل کیا گیا ہے کہ کافی حضرت صاحب کے حضور میں بھی پیش ہوئی اور حضرت نے اُسے ملاحظہ فرما کر ارشاد فرمایا کہ — یہ کتاب ہمارے شیعوں کے لئے کافی ہے۔

اگرچہ کافی کا امام عصر کے حضور میں پہنچنا اور حضرت کا اس کے متعلق یہ

ارشاد فرماتا کہ یہ کتاب ہمارے شیعوں کے لئے کافی ہے پائے ثبوت کو نہیں پہنچا
 مگر اس امر میں کوئی شبہ بھی نہیں ہو سکتا کہ یہ کتاب شیعوں کے لئے اسم باسمی
 کافی ہے اس لئے کہ مذہب شیعہ کے تمام ضروریات کے متعلق احادیث کا ذخیرہ
 اس میں موجود ہے خواہ وہ ضروریات اصول دین سے ہوں یا فروغ دین
 سے یا اخلاق و معاشرت سے، ہر شخص اس کتاب کے مطالب پر نظر کر کے
 اس نتیجہ پہنچ سکتا ہے کہ یہ کتاب علوم کا ایک ذخار دریا ہے جس میں غوطہ
 لگا کر بے شمار زرد جو اہر حاصل کئے جاسکتے ہیں، اس کتاب نے ثقۃ الاسلام
 کی جلالتِ قدر اور تبحرِ علمی کو روز روشن کی طرح واضح و آشکار کر دیا ہے اور
 ان کی علمی دستگاہ کا ہر موافق و مخالف کو اعتراف کرنا پڑا۔

ثقۃ الاسلام کی تصنیفات میں کافی آخری تصنیف ہے ان کے مصنفات
 میں کافی کے علاوہ حسب ذیل کتابیں بھی ہیں۔

۱۔ کتاب الرد علی القواسطہ - ۲۔ کتاب رسائل الائمہ - ۳۔ کتاب تعبیر الردیاء

۴۔ کتاب الرجال - ۵۔ کتاب ما قبل فی الائمہ من الشعر۔

وفات ثقۃ الاسلام نے شعبان ۳۲۹ھ میں انتقال کیا یہ سنہ

تاریخ بنوم کہلاتا ہے، ابو الحسن علی بن محمد السمری جو امام عصر کے آخری سفیر
 تھے انھوں نے بھی اسی سنہ میں انتقال فرمایا۔ فہرست شیخ طوسی ثقۃ الاسلام
 کا سنہ وفات ۳۲۹ھ تحریر ہے۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ بغداد کے بعض حکام نے جب اکیلاز لوگوں
 قبورائے کی زیارت کے دلدادہ ہیں تو اس لئے عداوت سے امام کی قبورائے سے
 کا ارادہ کیا اور کما کر رافضیوں کے خیال کی بنیاد وہ صاحب فضل و شرف
 ہیں تو قبر میں موجود ہوں گے ورنہ ہم لوگوں کو قبورائے کی زیارت سے
 منع کر دیں گے۔ پس حاکم بغداد سے کسی شخص نے یا ایک تو ان کی بنیاد
 وزیر نے کہا کہ شیعوں اپنے علماء کے بارے میں بھی اس امر کے متعلق ہیں کہ امام
 بارے میں مدعی ہیں اور یہاں ان کے ایک مشہور عالم مدفون ہیں جن کا نام محمد
 بن یعقوب کلینی ہے اور ان علماء شیعہ سے ہیں جن پر شریعت کا دار و مدار ہے
 لہذا آزمائش کے لئے ان کی قبر کھودنا کافی ہے، پس حاکم بغداد نے حکم دیا چنانچہ
 قبر کھودی گئی تو ان کو قبر میں اسی طرح پایا کہ گویا ابھی دفن کئے گئے ہیں۔
 پھر اس حاکم نے ایک بڑا قبۃ ان کی قبر پر بنوایا اور ان کی قبر کے احترام و تعظیم
 کا حکم دیا۔ اور ان کی قبر ایک زیارت گاہ ہو گئی۔

صاحب کافی علماء اہلسنت کی نظر میں

اہلسنت و جماعت کے بڑے بڑے علماء نے صاحب کافی کی علمی جلالت
 قدر کا اعتراف کیا ہے بلکہ بعض نے تو ان کو تیسری صدی کے مجددین شریعت
 میں شمار کیا ہے جو ان کی انتہائی جلالت قدر پر روشنی ڈالتا ہے۔

۱۔ علامہ طیبی جو اہلسنت و جماعت کے مشہور عالم ہیں اور علوم عربیہ و اسلامیہ
 اور معانی بیان میں تو امام زمانہ اور علامہ وقت مانے گئے ہیں وہ شرح مصابیح

میں آنحضرت کی حدیث :-

اِنَّ اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ يَبْعَثُ لِهَذِهِ الْاُمَّةِ عَلٰی رَاسِ
كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مِّنْ يَّجِدُ دَهَا

خداوند عالم اس امت کے لئے ہر صدی کے شروع میں
کوئی نہ کوئی مجدد و شریعت بعوث فرماتا ہے۔

کے ذیل میں تحریر فرماتے ہیں :-

اس حدیث میں علماء نے اختلاف کیا ہے کہ اس مجدد سے کیا مراد ہے۔

ہر ایک نے من حیث دہا کا اشاریہ اپنے مذہب کے موافق
قائم آخر الزمان کو قرار دیا ہے، مگر بہتر ہے کہ حدیث کو عموم پر مہمول
کیا جائے اس لئے کہ لفظ من جو حدیث میں ہے وہ واحد و جمع سب
کے لئے بولا جاتا ہے بلکہ فقہاء کے ساتھ بھی مخصوص نہیں ہے اسلئے
کہ اس لئے کہ اس گروہ سے اگرچہ اُمت بہت کچھ فائدہ اٹھاتی ہے
مگر ساتھ ہی اس کے اولی الامر اصحاب حدیث قراء اور داعطین
وزہاد سے اُمت بہت منفعہ ہوتی ہے کیونکہ دین اور قوانین سیاست
کی حفاظت مدد و انصاف جاری کرنا اولی الامر کا وظیفہ ہے اور
قراء اصحاب حدیث سے یہ فائدہ ہے کہ وہ قرآنی آیات و احادیث کو جو
احکام شریعت کے ماخذ و دلیل ہیں منضبط کرتے ہیں اور داعطین و زہاد

اپنوا عظمے فائدہ پہنچاتے پرہیزگاری اور ترک دنیا کی طہارت
 رغبت دلاتے ہیں اس بنا پر جس مجدد کی طرف حدیث میں اشارہ ہے
 چاہیے کہ وہ فقہ کے ساتھ مخصوص نہ ہو بلکہ ہر صدی کے شروع میں
 ہر فن کا ایک مجدد مبعوث ہو۔

اس کے بعد علامہ موصوف نے پہلی اور دوسری صدی کے مجددین
 کا تذکرہ کر کے تیسری صدی کے مجددین کے متعلق تحریر کیا ہے کہ
 اور تیسری صدی کے اولی الامر میں "المقتدر بالله" اور
 فقہاء میں ابوالعباس شریح الشافعی، ابو جعفر الطحاوی مخفی، ابن
 حلال الخلیل، ابو جعفر الرازی الامامی اور حاکمین میں ابو الحسن اشعری
 اور قرآنی میں ابو بکر احمد بن موسیٰ بن مجاہد اور محدثین میں ابو عبد الرحمن
 النسائی مجدد ہوئے۔

بعد ازاں چوتھی اور پانچویں صدی کے مجددین کو بتا کر تحریر کیا ہے کہ
 یہ سب لوگ اس اُمت میں مشہور و معروف ہوئے ہیں۔

علامہ طیبی نے تیسری صدی کے مشہور فقہاء میں جن کو اس صدی کا
 مجدد شریعت بتایا ہے، ابو جعفر الرازی الامامی کا بھی تذکرہ کیا جن سے ثقہ الاسلام
 ابو جعفر محمد بن یعقوب الکیلینی الرازی مراد ہیں۔

۲۔ ابن اثیر جزیری نے کتاب "جامع الاصول" میں تحریر فرمایا ہے کہ۔

ابو جعفر محمد بن یعقوب الرازی مذہب اہلبیت میں پیشوا اور
امام گذرے ہیں، ان کے مذہب کے بڑے عالم اور ان کے نزدیک
مشہور عالم ہیں، اور ان کا ذکر ان لوگوں میں ہوا ہے جو تیسری صدی
کے مجدد شریعت تھے۔

۳۔ حافظ ابو الفضل شیخ الاسلام شہاب الدین احمد بن علی بن حجر العسقلانی
جو علماء اہلسنت میں جلیل القدر عالم گذرے ہیں اور خصوصیت سے علم حدیث
میں نہایت باکمال اور کیتائے زمانہ سمجھے جاتے ہیں بہت سی کتابوں کے مصنف
بھی ہیں کتاب بنصیہ میں لکھتے ہیں کہ

ابو جعفر محمد بن یعقوب الکلینی مقتدر باللہ کے زمانہ میں شیوں
کے رؤسا، فضلا سے ہیں اور وہ کلین کی طرف منسوب ہیں جو عراق
میں ایک قریہ ہے۔

صاحب کافی علماء شیعہ کی نظر میں

۱۔ ابوالعباس احمد بن علی بن احمد بن العباس النجاشی اپنی رجال کی
مشہور دستند کتاب میں تحریر فرماتے ہیں کہ:-

محمد یعقوب بن اسحاق ابو جعفر الکلینی الرازی تھے، اے میں
اپنے زمانہ کے علماء میں شیخ اور ان سے متنازعے اور حدیث میں تمام
علماء سے زیادہ باوثوق اور محل اعتماد تھے۔

۲۔ شیخ الطائف محمد بن الحسن بن علی الطوسی جو علماء شیعہ میں بڑے جلیل القدر اور متبحر عالم گزر گئے ہیں اور حدیث میں بڑے ماہر تھے، کتب اربعہ میں ان کی دو کتابیں جو نہایت مشہور اور معتبر ہیں وہ ثقۃ الاسلام کے متعلق اپنی فہرست میں تحریر فرماتے ہیں کہ وہ:-

محمد بن یعقوب الکلینی ثقۃ اور احادیث کی معرفت رکھنے والے ہیں۔

اور کتاب رجال میں تحریر فرماتے ہیں کہ وہ:-

محمد بن یعقوب الکلینی جلیل القدر احادیث کے جلتے والے ہیں۔

۳۔ عزہ الملہ والدین حسین بن عبد الصمد بن محمد الحارثی الہمدانی اعلیٰ الجہی جو بڑے متبحر عالم اور شیخ بہائی کے والد تھے کتاب الدرایہ میں ثقۃ الاسلام کے متعلق تحریر فرماتے ہیں۔

ابو جعفر محمد بن یعقوب الکلینی اپنے زمانہ کے فہم اور سرآمد علماء و عقلا تھے۔ حدیث میں تمام علماء سے زیادہ مؤثق اور بے زیادہ حدیث کی معرفت رکھنے والے تھے۔

۴۔ مولانا محمد تقی بن مقصود علی الجبسی الاصفہانی جو ملا محمد باقر مجلسی کے والد ہیں اور زبردست عالم ہیں اور حدیث کی مشہور کتاب من لا یخضر الفقیہ کے شارح بھی ہیں جس کا نام روضۃ المتقین فی شرح اخبار الاثمة المعصومین مولانا کے موصوف ثقۃ الاسلام کے متعلق

تقریر فرماتے ہیں کہ:-

اقوال علماء کے تتبع سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو کلینی پر سے زیادہ وثوق و اعتماد ہے، اور ان کے بعد صدوق پر اور ان کے بعد شیخ ابو جعفر طوسی پر اگرچہ شیخ ابو جعفر طوسی کا فضل و شرف پوشیدہ نہیں ہے اور مثل ان کے کسی عالم کے لئے فضل و شرف نہیں لیکن بوجہ کثرت تصانیف کبھی ان سے یا ان کی کتاب کے لکھنے والوں سے سہو بھی واقع ہو جاتا ہے، بخلاف کلینی کے کہ انھوں نے اس ایک کتاب (کافی) کو بیس برس کے عرصہ میں تصنیف کیا۔

۵۔ محمد باقر بن اکا جی امیر زین العابدین الموسوی الخوانساری
"روضات الجنات فی احوال العلماء و السادات میں ثقہ الاسلام کے حالات لکھتے ہیں:-

ثقہ الاسلام کی شان ایسی اجل و ارفع ہے کہ وہ فریقین کے علماء پر مخفی رہنے کے قابل نہیں ہے اور ہر صاحب نظر کے نزدیک ان کا فضل و شرف ایسا واضح ہے جس کی روشنی ہمارے درمیان سے محو نہیں ہو سکتی، یہ بزرگوار حقیقت میں امین اسلام اور طریقت میں بڑے بڑے علماء کے ہادی و امیر اور شریعت میں جلیل القدر ہیں۔

۱۲۔ روضات الجنات

ان کے ثقت اور قابل اعتماد ہونے میں کس ایک شخص کو بھی ملے
 نہیں ان کا پیشوا یا ان دین کے نزدیک عظیم المنزلت ہونا مسلم ہے
 ان کے فضل و شرف کے لئے یہ امکان ہے کہ علمائے فرقہ امامیہ نے
 اس اور ہفت تھان کو لیا ہے کہ وہ محمد بن شاکر میں جنہوں نے سب اربعہ کو
 تصنیف و تالیف کیا ہے اور شریعت مطہرہ کے رؤسا میں ائمہ اہل اسلام
 سب سے زیادہ ثقت اور قابل اعتماد ہیں۔

کافی علماء شیعہ کی نظر میں

۱۔ شمس الملت والذین ابو عبد اللہ محمد بن اشیع جمال الدین الملکی حلی
 اہل زین بن بعلیل القدر عالم متبحر تھے اور شہید اول مشہور ہیں انہوں نے اپنے
 اجازہ میں جو شیخ فقید علی بن الخازن اکاڑی کو عطا فرمایا تھا کتاب کا ذکر کے
 متعلق قویہ فرمایا تھا کہ
 لے محمد بن شاکر سے

۲۔ ائمہ اسلام ابو جعفر بن محمد بن یعقوب الرازی اکلینی صاحب کتاب کافی
 ۳۔ ابو جعفر محمد بن علی بن موسی بن بابویہ احمی الملقب بالصدوق صاحب من الایض
 اہل حق

۴۔ توفی القاضی ابو جعفر محمد بن الحسن بن علی الطوسی صاحب کتاب تنزیل کلام
 و کتاب الاستبصار مراد ہیں چونکہ تینوں کا نام محمد ہے اس لئے ان کو محمد بن شاکر
 کہتے ہیں۔

کافی کے مثل فرقہ امامیہ میں کوئی کتاب تیار نہیں ہوئی۔

۲۔ الشیخ الاجل زین الدین بن علی بن احمد بن محمد بن علی جلال الدین
مجمع العالمی جو شہید ثانی کے ساتھ مشہور ہیں اور جن کی جلالت قدر و رفعت
شان تبحر علمی، فضل و کمال کا موافق و مخالف سب کو اعتراف ہے وہ
کافی کے متعلق شرح درایۃ الحدیث میں تحریر فرماتے ہیں کہ

احکام شریعت کا ان چار سو مصنفات پر دار مدار تھا جن کو
چار سو مصنفین نے حدیث میں لکھا تھا اور ان کا نام اصول اربعۃ
رکھا تھا، انھیں پران کا اعتماد تھا، پھر حوادثِ زمانہ سے اکثر
اصول ناپید ہو گئے اور ان اصول کو علماء

کی ایک جماعت نے لوگوں کی سہولت کے لئے بطور خلاصہ مخصوص
کتابوں میں جمع کر لیا اور جن کتابوں میں یہ اصول جمع کئے ان سب
میں محمد بن یعقوب کلینی کی کافی اور شیخ ابو جعفر طوسی کی تہذیب بہترین ہے۔

۳۔ الشیخ اکلیل علی بن عبد العالی الکمرکی العالی جو بڑے پایہ کے عالم
تھے اس اجازہ میں جو انھوں نے قاضی صفی الدین عیسیٰ کو عطا فرمایا تھا تحریر
فرمایا ہے کہ:-

جن روایات کا میں اجازہ دیتا ہوں منجملہ ان کے (الشیخ الامام
السید الحنفی المحدث الشافعی جامع احادیث اہل البیت ابی جعفر محمد
بن یعقوب کلینی کے تمام مصنفات و روایات ہیں اور وہ ابو جعفر

۱۔ روایات البخاری ۲۔ روایات ابی حنیفہ ۳۔ روایات ابی یوسف

حدیث کی ایک بڑی کتاب کافی کے مصنف ہیں جس کے مثل کوئی
کتاب تصنیف نہیں ہوئی (الہی ان قال) اس کتاب میں شریعت
کی احادیث اور دین کے اسرار اس قدر جمع ہیں جو اس کے علاوہ
کسی اور کتاب میں نہیں ہیں۔

۴۔ العلامة الغمار مولانا محمد باقر بن محمد تقی بن مقصود علی الماسفہانی
علامہ مجلسی مشہور ہیں جن کے تبحر کا زمانہ معترف ہے، ان کے مصنفات میں نہایت
بجا الانوار ہی ایک ایسی کتاب ہے جو ان کے کمال علمی پر شاہد عادل ہے
بٹ بکمال اور وسیع النظر تھے احادیث پر بہت اطلاع رکھتے تھے ہانی کے
متعلق اپنے خیالات کا ان الفاظ میں اظہار فرمایا ہے کہ:-

کافی میں "اصول" سب کتابوں سے زیادہ منضبط و
جمع ہیں اور وہ (کافی) فرقہ ناجیہ کے تمام ایضات سے بہتر اور
بزرگ ہے۔

۵۔ مولانا الشیخ فلیل بن غازی القرطبی، جنہوں نے کافی کی ایک
شرح عربی میں کی ہے اور فارسی میں اس کا ترجمہ کیا ہے وہ کافی کے
متعلق تحریر فرماتے ہیں کہ

حق یہ ہے کہ احادیث البیت علیہم السلام کی کتابوں میں
کافی سب کتابوں سے عمدہ کتاب ہے۔

کافی کی مقبولیت

کافی کو جس قدر قبولیت عامہ حاصل ہوئی وہ کسی زیادہ بیان کی

محتاج نہیں، ہر زمانہ کے علماء خواہ وہ متقدمین ہوں یا متأخرین سب اس کو انتہائی وقعت کی نظر سے دیکھتے تھے اور اپنے معمولات میں اسی کی طرف رجوع کرتے تھے، جب سے یہ کتاب تصنیف ہوئی ہے اس وقت سے آج تک اس کی مقبولیت یکساں رہی، تمام علماء کا دار و مدار اسی کتاب پر رہا ہے اور یہ حقیقت ہے کہ اس سے زیادہ جامع اور کوئی کتاب تصنیف بھی نہیں ہوئی اسی لئے اس کی طرف توجہ زیادہ رہی اور ہے، علماء نے اس کی بہت کچھ خدمت بھی کی اس کی درس و تدریس ہوتی تھی اور اس کی روایت کے اجازت دیے جاتے تھے بڑے بڑے علماء نے اس پر حواشی بھی لکھے، اس کی مشکلات کو حل کرنے کے لئے کتابیں لکھیں اور اس کی شرحیں تحریر کیں دوسری زبانوں میں اس کے تراجم بھی کئے گئے تاکہ اس کا نفع عام ہو اور ہر شخص اس سے فائدہ اٹھا سکے، اس مقام پر ہم بعض علماء کا تذکرہ کرنا ضروری سمجھتے ہیں جنہوں نے اس کے حواشی یا شرحیں تحریر کیں یا جنہوں نے اس کے دوسری زبانوں میں ترجمہ کئے

کافی کے محشی اور شارحین

بہت سے علماء نے کافی پر حاشیہ تحریر کئے اور اس کی شرح کی جن میں سے بعض کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

۱۔ الشیخ محمد بن الحسن بن زین الدین (الشمید اشانی) العالم۔
یہ بحر عالم تھے، بڑے فقیہ اور محدث تھے ان کی بہت سی تصنیفات

ہیں، حدیث کی مشہور کتاب "تہذیب الکلام" اور "استنبصار" کے شارح بھی تھے، شاعری سے بھی شوق تھا، ان کا ایک دیوان بھی ہے، جیسے "خبرہ"۔ علم اور خوش تقریر تھے انھوں نے اصول کافی پر ایک حاشیہ تحریر فرمایا ہے۔

۲۔ الشیخ علی بن محمد بن الحسن بن الدین الشہید الثانی العاظمیٰ نجفی

یہ بھی بڑے متبحر عالم تھے، ان کی تصنیفات میں بہت کچھ ہے، انھوں نے کافی کی شرح لکھی جس کا نام "الدر المنثور فی علوم معصومین" ہے، یہ شرح مکمل نہ ہو سکی، صرف ایک جلد میں کتاب "العقود اور کتاب العلم" شائع ہوئی۔

۳۔ السید بدر الدین بن احمد حسینی العاظمیٰ الانصاری

یہ شیخ ہانی کے شاگرد رشید تھے اور خود بھی بڑے عالم تھے، حوس میں مدرس تھے، مشکل احادیث پر ان کے بہت سے حواشی ہیں۔ انھوں نے ایک لطیف حاشیہ اصول کافی پر بھی تحریر فرمایا ہے۔

۴۔ مولانا محمد امین الاسترآبادی۔

یہ بھی بڑے فاضل اور محدث تھے، انھوں نے بھی "اصول کافی"

اور "تہذیب کی شرح" مشہور کیا، اگر شاید تمام نہ کر سکے۔

۵۔ السید الاجل محمد باقر بن شمس الدین محمد حسینی الاسترآبادی

یہ میرا قردا ماد مشہور ہیں معقولات و منقولات دونوں میں یہ طولی
 وصل تھا، مہر فن میں کامل دستگاہ رکھتے تھے، منطق و فلسفہ میں تو
 بجا روزگار تھے، الا اُفت البین اُن کی مشہور کتاب ہے جو اُن کے
 کمالِ علم پر دلیل روشن ہے، شیخ بہائی کے معاصر تھے اور صدر الدین
 محمد شیرازی جو مآخذ مشہور ہیں ان کے شاگرد (تھے) یہ کثیر التصانیف
 تھے، انھوں نے حدیث کی مشہور کتاب "استبصار" کی بھی شرح کی ہے اور
 من لا یخضر الفقیہ پر بھی حواشی لکھے ہیں۔

انھوں نے کافی پر بھی حواشی تحریر کئے ہیں، اور ان کی کتاب "الردائع
 السادیہ فی شرح الاحادیث الامامیہ" کافی کی شرح میں مشہور کتاب
 ہے، یہ کتاب طبع ہو چکی ہے اور رامپور کے کتب خانہ میں موجود ہے جس میں
 کافی کے خطبہ اور دیباچہ کی شرح ہے اس کے ۳۹ رداائع ہیں جن میں
 فن حدیث کے متعلق بہترین ذخیرہ ہے۔

۶۔ صدر الدین محمد بن ابراہیم شیرازی

یہ مآخذ مشہور ہیں، بڑے زبردست عالم تھے، حکمت میں
 مہارت تامہ رکھتے تھے، صدر ان کی مشہور تصنیف ہے۔
 کافی کی بھی انھوں نے شرح کی ہے۔

رامپور کے کتب خانہ میں اس کا ایک قلمی نسخہ موجود ہے جو کافی کے
 کتاب العقل اور کتاب العلم کی شرح ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے

کہ شارح نے کتاب العقل اور کتاب العلم کی شرح کو سنہ ۱۰۴۴ھ میں تمام کیا۔
۷۔ حاتم الدین محمد صالح بن احمد المازندرانی

یہ مشہور عالم تھے، ملا محمد تقی کے داماد اور ملا باقر مجلسی کے بہنوئی تھے
بڑے فقیہ اور محدث تھے ان کی تصنیفات میں بہت سی کتابیں ہیں، حدیث
کی مشہور کتاب "من لا یحضرہ الفقیہ" کی بھی انھوں نے شرح کی ہے۔

انھوں نے اصول کافی کی بھی لطیف شرح کی ہے جو نہایت اچھی
شرح ہے کہیں کہیں ملا صدر الشیرازی کی شرح پر اعتراض بھی کیا ہے۔

راپور کے کتب خانہ میں اس شرح کا ایک قلمی نسخہ موجود ہے جس میں
"کتاب العقل والعلم" اور کتاب التوحید کی شرح ہے۔

علامہ موصوف کمال درجہ محتاط تھے، انھوں نے فروع کافی کے
احادیث کی شرح صرف اس خیال سے نہیں کی کہ شاید ان کو مرتبہ اجتہاد
حاصل ہو حالانکہ اصول کی ہی شرح اس امر کو بتاتی ہے کہ علم فقہ میں ان کو
کیا رفیع مرتبہ حاصل تھا۔

۸۔ رفیع الدین محمد بن السید حیدر حسنی الطباطبائی

یہ میرزا رفیع نامی مشہور ہیں۔ ان کا شمار بھی جلیل القدر علماء میں
ہے یہ ملائے مجلس کے مشائخ سے ہیں، ان کی تصنیف سے کئی کتابیں ہیں۔

انھوں نے اصول کافی کی شرح بھی لکھی مگر تمام نہ ہوئی، راپور کے
کتب خانہ میں اس کا ایک قلمی نسخہ ہے جو ابتداء سے کتاب التوحید باب المانی
الاسماء و اشقاقها تک ہے۔

علامہ موصوت نے کتاب العقل، کتاب العلم، کتاب التوحید اور کتاب الحجۃ
کی شرح کی ہے یہ شرح ایک حاشیہ کی حیثیت رکھتی ہے۔

۹۔ مولانا الشیخ خلیل بن غازی القزونی

یہ مشہور عالم ہیں، شیخ بہائی اور میر باقر داماد کے شاگرد ہیں، ان کا
سلک اخباری تھا انھوں نے فخر العلماء و خلیفہ سلطان حسین الملقب
بسلطان العلماء کے اشارہ سے شہزادہ میں کافی کی شرح لکھنا شروع
کر دی جس کا نام ”شافی فی شرح الکافی“ رکھا۔ یہ شرح وہ مکمل نہ کر سکے
اور چند ابواب طہارت شرح کی۔

۱۰۔ مولانا محمد باقر بن محمد تقی بن مقصود علی الاصفہانی

یہ علامہ مجلسی مشہور ہیں، بڑے متبحر اور جلیل القدر عالم تھے۔ ان کے
تبحر علی کا ہر شخص معترف ہے علم حدیث میں تو یہ امام دقت ہی سکتے، انھوں
نے احادیث اور علوم شرعیہ کی جس قدر شاعت کی وہ اپنی آپ ہی نظیر ہے
یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ انھوں نے اپنے زمانہ میں علوم کے دریا
بہا دیے اور احادیث کی تو اس قدر خدمت کی کہ شاید ہی کسی نے کی ہو۔

فارسی میں ترجمے کئے، حدیث میں ان کی کتاب ”بحار الانوار“ بڑی
مکمل و مسودہ کتاب ہے جو علامہ موصوت کے محدث کا مل ہونے پر شاہرہ مد

علامہ موصوف نے کافی کی شرح بھی کی ہے جس کا نام مرآة العقول فی شرح اخبار الرسول ہے۔ یہ شرح نہایت جامع اور مبسوط شرح ہے اور مؤلف کے خیال میں اس شرح سے بہتر کوئی شرح نہیں ہے، علامہ موصوف نے ہر حدیث کے ساتھ یہ بھی تحریر کر دیا ہے کہ یہ حدیث کس قسم کی ہے۔

کافی کے مترجمین

بعد سے علماء نے کافی کا دوسری زبانوں میں ترجمہ بھی کیا تاکہ جو لوگ عربی نہیں جانتے وہ اس سے فائدہ اٹھا سکیں، اس مقام پر بعض مترجمین کا تذکرہ کرنا مناسب ہے۔

۱۔ مولانا الشیخ خلیل بن غازی القزوینی

انھوں نے کافی کی شرح عربی میں بھی کی ہے جس کا نام شافی ہے، علامہ موصوف نے کافی کا فارسی میں ترجمہ کیا جس کا نام "الصافی فی شرح کافی" رکھا۔

اور اس ترجمہ کا سبب یہ ہوا کہ ۶۴۰ھ میں سلطان محمد الملقب بشاہ عباس الثانی بحینی الموسوی الصفوی قزوین تشریف لائے۔ اس زمانہ میں علامہ موصوف عربی میں شافی تحریر فرما رہے تھے، جب شاہ کو یہ معلوم ہوا کہ علامہ شرح کافی لکھ رہے ہیں تو انھوں نے فارسی میں ترجمہ و شرح کر لے کی فرمائش کی اور علامہ موصوف نے صافی شروع کی اور غالباً اسی وجہ سے شافی

کمل نہ ہو سکی اور ناتمام رہ گئی۔

علامہ موصوف نے بیس برس میں کافی کا ترجمہ کیا گویا جتنے دنوں میں کافی تصنیف ہوئی اتنے ہی دنوں میں اس کا ترجمہ بھی ہوا۔

۲۔ حیدر آبادی صاحب

ایک صاحب جو حیدر آباد دکن کے رہنے والے تھے یا وہاں ان کا قیام تھا انھوں نے کافی کے کتاب الکفر والایمان کے کچھ ابواب کا اردو میں ترجمہ کیا تھا۔ علامہ مولانا ظہور حسین صاحب نے جب کافی کا اردو ترجمہ شروع کیا تو موصوف نے اپنا ترجمہ بھیج دیا، تقریباً پندرہ برس ہوئے جب میں نے اس کو مولانا کے پاس دیکھا تھا ترجمہ مطلب خیز اور اچھا تھا، افسوس ہے کہ مترجم صاحب کا نام مجھے معلوم نہیں، خدا ان کو ان کی محنت کا صلہ عنایت کرے۔

۳۔ آیت اللہ مولانا السید ظہور حسین ابن السید فرزند علی الباہی

یہ جلیل القدر اور متبحر عالم تھے، بالخصوص علم کلام اور معقولات میں ہمارے تمامہ رکھتے تھے "کتاب عرق جنب بھرام" اور کتاب بلصاات برارت" اور کتاب الدر المنظم فی مل الجذر الاصح " علامہ موصوف کی تصنیفات میں متاثر کتابیں ہیں، علامہ موصوف کی اردو میں بھی تصنیفات ہیں۔

علامہ موصوف نے سہ میں اصول کافی کا ترجمہ بھی شروع کیا

جس کا نام القول الشانی فی حل اصول الکافی ہے۔

اس ترجمہ کا سبب یہ ہوا کہ جنت مکان نواب حامد علی خاں صاحب دار
محم فرما زوائے ریاست عایہ رامپور نے علامہ موصوف سے فرمائش کی
کہ احادیث کی کتب اربعہ کا اردو میں ترجمہ کر دیا جائے تاکہ اس سے اردو
بھی فائدہ اٹھا سکیں کافی چونکہ کتب اربعہ میں سب سے پہلی کتاب ہے اس
علامہ موصوف نے اس کا ترجمہ شروع کیا اور کتاب الایمان والکفر کے
ترجمہ کی ابتدا کی جس قدر ابواب کا ترجمہ طبع ہوا ہے اسی قدر ترجمہ بھی ہوا
تھا۔ چونکہ درمیان میں نواب صاحب جنت مکان نے یہ فرمائش کر دی کہ
اردو میں ایک ایسی کتاب لکھ دی جائے جس میں مذہب امامیہ کے کل
ضروریات ہوں چنانچہ علامہ موصوف نے اس کتاب کی تالیف کا سلسلہ
شروع فرمایا اور نواب جنت مکان کے نام کی مناسبت سے اس کا نام
جامع حامدی رکھا اور اسے اٹھارہ حصوں پر تقسیم کیا۔ اس کے چار
حصے طبع ہو کر شائع ہو گئے، التوحید۔ العدل۔ النبوت (عمامة) خصائص
معادیہ۔

اگرچہ جامع حامدی کی تالیف نہایت مفید تھی مگر اس کا انوس
سبب کہ کافی کا ترجمہ ناممکن رہ گیا، اگر وہ پورا ہو جاتا تو ایک بڑا علمی ذخیرہ
اردو میں ہو جاتا۔

ترجمہ جس قدر بھی شائع ہوا ہے وہ بہترین ہے، صفحہ کے شروع
میں اصل عربی عبارت ہے، اس کے نیچے ذرا جلی قلم سے ترجمہ ہے اس کے

بعد ایک لکیر کھینچ کر غفی قلم سے ماشیہ لکھا گیا ہے جو ایک شرح کی حیثیت رکھتا ہے اور نایاب چیز ہے۔

علامہ موصوف کی وفات ۲۴ دسمبر ۱۹۳۸ء روز شنبہ وقت عصر بقام لکھنؤ ہوئی۔ اور جوار مقدس سید الشہداء کو کربلائے معلیٰ میں دفن ہوئے۔

۴۔ مولانا السید یوسف حسین بن حاجی سید قاضی حسین ابوبی

مولانا موصوف نے بھی اصول کافی کا ترجمہ کیا ہے مگر نہایت مختصر۔ موصوف کا ترجمہ انجمن یوسفیہ میرٹھ کے ماہوار رسالہ ہادی میں جو مولوی محمد ممتاز حسین صاحب نقوی مرہوی ادیب فاضل فقہ فاضل، بدرا لا فاضل، کی زیر ادارت اور مولانا موصوف کی زیر سرپرستی میرٹھ سے شائع ہوتا تھا اس میں یہ ترجمہ بھی شائع ہوا ہے، چنانچہ رسالہ مذکور کی جلد ۱ کے نمبر ۱ و ۲ بابت ماہ اکتوبر و نومبر ۱۹۳۶ء و ۱۱ بابت ماہ مارچ ۱۹۳۷ء میں یہ ترجمہ ہم نے بھی دیکھا ہے۔

موصوف نے "کافی کے دیباچہ" اور کتاب العقل و الجہل کی بعض امادیت کا ترجمہ کیا ہے انیسویں سہ کے یہ ترجمہ بھی مکمل نہ ہو سکا۔

ترجمہ جس قدر بھی شائع ہوا ہے اچھا ہے اور جابجا ضروری حواشی ہیں یہ ترجمہ ۱۹۱۹ء میں شائع ہوا شریعت ہوا اور مطبع احسن الطابع میرٹھ میں طبع ہوا۔
کافی دو حصوں میں تقسیم ہے۔

۱۔ ایک اصول کافی کے نام سے مشہور ہے۔

۲۔ دوسرا فروع کافی کہلاتا ہے۔

کافی کی کتابیں اصول کافی آٹھ کتابوں پر مشتمل ہے اور فروع کافی اٹھائیس کتابوں پر اور کافی چھتیس کتابوں کے مجموعے کا نام ہے۔

کافی کی کتابوں کے ماتحت مختلف عنوانات قائم کافی کے ابواب کے گئے ہیں جن کو ابواب سے تعبیر کیا ہے اصول کافی پانچ سو ابواب پر اور فروع کافی ایک ہزار سات سو ستتر ابواب پر مشتمل ہے اور پوری کافی میں دو ہزار دو سو ستتر ابواب ہیں جن میں ہر باب کے مناسب احادیث کو اس باب کے ماتحت درج کیا ہے۔

کافی کی احادیث اصول کافی میں تین ہزار سات سو تین حدیثیں ہیں اور فروع کافی میں گیارہ ہزار چار سو ستاون اور کل کافی میں پندرہ ہزار ایک سو ساٹھ احادیث ہیں۔

اس مقام پر ہم نے ایک نقشہ مرتب کر کے منسلک کر دیا ہے جس سے ہر شخص کو یہ معلوم ہو جائے گا کہ کافی میں کون کونسی کتابیں ہیں اور ہر کتاب کے اندر کس قدر ابواب اور کتنی احادیث ہیں۔

کتاب	نام کتاب	کتاب	نام کتاب	کتاب	نام کتاب
۱۔	کتاب العقل و العمل	۲۔	کتاب العلم	۳۔	کتاب...

کافی کتابوں کو ہم نے موجودہ مروجہ نسخوں کی بنا پر تھریا کیا ہے ورنہ
کتبوں کی تعداد میں تھوڑا سا اختلاف ہے اس لئے کہ بعض نے دو دواؤں کو
کو ایک کتاب شمار کیا ہے مثلاً موجودہ نسخوں میں کتاب "العقل و البہل" اور
کتاب "العلم" کو جدا جدا تھریا کیا ہے اور نجاشی نے بھی اپنی رجال میں
کتاب "العقل" اور کتاب "فضل العلم" کو دو کتابیں شمار کیا ہے مگر شیخ الطائفہ
علیہ الرحمۃ نے اپنی فہرست میں ان دو دواؤں کو جدا جدا شمار نہیں کیا بلکہ دونوں
کو ایک ہی کتاب شمار کیا ہے۔

کتاب کی کمی اور زیادتی کا اثر ابواب یا احادیث پر نہیں پڑتا
اس لئے کہ جن لوگوں نے دو کتابوں کو ایک قرار دیا ہے، انھوں نے
دونوں کتابوں کے ابواب اور احادیث کو ایک ہی کتاب کے اندر مندرج
کر دیا ہے، ابوالعباس نجاشی اور شیخ الطائفہ نے کافی کتابوں کی تفصیل
جو اپنی کتابوں میں فرمائی ہے وہ حسب ذیل ہے۔

نمبر شمار	تفصیل کتاب فی مطابق حال نجاشی	تفصیل کتاب فی مطابق فہرست شیخ
۱۔	کتاب العقل	کتاب العقل و فضل العلم
۲۔	کتاب فضل العلم	کتاب التوحید
۳۔	کتاب التوحید	کتاب الحجۃ
۴۔	کتاب الحجۃ	کتاب الایمان و الکفر
۵۔	کتاب الایمان و الکفر	کتاب الدماء

نمبر	تفصيل كتاب في مطابق مجال شمس	تفصيل كتاب في مطابق فهرست شيخ
------	------------------------------	-------------------------------

- | | | |
|------|--------------------------------|--------------------------------|
| ٦ - | كتاب الوضوء والحيض | كتاب فضائل القرآن |
| ٧ - | كتاب الصلوة | كتاب الطهارة والحيض |
| ٨ - | كتاب الصيام | كتاب الصلوة |
| ٩ - | كتاب الزكاة والصدقة | كتاب الزكاة |
| ١٠ - | كتاب النكاح والعقيقة | كتاب الصوم |
| ١١ - | كتاب الشهادات | كتاب الحج |
| ١٢ - | كتاب الحج | كتاب النكاح |
| ١٣ - | كتاب الطلاق | كتاب الطلاق |
| ١٤ - | كتاب العتق | كتاب العتق والتدبير والمكاتبة |
| ١٥ - | كتاب الحدود | كتاب الايمان والنذور والكفارات |
| ١٦ - | كتاب الديات | كتاب المعيشة |
| ١٧ - | كتاب الايمان والنذور والكفارات | كتاب الشهادات |
| ١٨ - | كتاب المعيشة | كتاب القضايا والاحكام |
| ١٩ - | كتاب الصيد والذبائح | كتاب الجنائز |
| ٢٠ - | كتاب الجنائز | كتاب الوتوت والصدقات |
| ٢١ - | كتاب المشير | كتاب الصيد والذبائح |
| ٢٢ - | كتاب الدعاء | كتاب الاطعمة والاشربة |

نمبر شمار	تفصیل کتاب فی مطابق جال شاہی	تفصیل کتاب فی مطابق فہرست شاہی
۲۳-	کتاب الجہاد	کتاب الدواجن والرداجن
۲۴-	کتاب فضل القرآن	کتاب الزی والتجمل
۲۵-	کتاب الاطعمہ	کتاب الجہاد
۲۶-	کتاب الاشربہ	کتاب الوصایا
۲۷-	کتاب الزی والتجمل	کتاب الفرائض
۲۸-	کتاب الدواجن والرداجن	کتاب الحدود
۲۹-	کتاب الوصایا	کتاب الديات
۳۰-	کتاب الفرائض	کتاب الروضہ
۳۱-	کتاب الروضہ	

ہم نے تحریر کیا ہے کہ کافی کی احادیث شمار میں پندرہ ہزار ایک ساٹھ ہیں مگر ملا محمد باقر بن الحاجی امیر زین الدین الموسوی الخوانساری نے اپنی کتاب روایات البخات فی احوال العلما والسادات میں ثقہ الاسلام کے حالات میں تحریر کیا ہے کہ صاحب لؤلؤ البحرین نے ہمارے بعض مشائخ متاخرین سے نقل کیا ہے کہ — کافی کی تمام حدیثیں شمار میں سولہ ہزار ایک سو تنانوے ہیں جن کی تفصیل متاخرین کی اصلاح کی بنا پر حسب ذیل ہے۔

۵۰۷۲	پانچ ہزار بہتر	صحیح	۱
۱۱۱۸	ایک ہزار ایک سو اٹھارہ	موثق	۲
۳۰۲	تین سو دو	قوی	۳
۹۴۸۵	نو ہزار چار سو پچاس	ضعیف	۴
۱۵۹۷۷	میزان		

صاحب کوکوة البحرین نے بعض مشائخ متاخرین سے احادیث کافی کی جو تعداد نقل کی ہے وہ ہماری تحریر کردہ تعداد سے زیادہ ہے اور اس اختلاف کا سبب بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ جو احادیث مکرر سندوں سے وارد کی گئی ہیں ان کو ہم نے ایک ہی شمار کیا ہے اور سندوں کی زیادتی کی وجہ سے احادیث کے شمار کو زیادہ نہیں کیا ہے، ممکن ہے کہ بعض مشائخ نے احادیث کا شمار کرتے وقت جن حدیثوں کو کئی سندوں سے نقل کیا ہے ان کو انھوں نے چند حدیثیں شمار کر لیا ہو۔

ثقة الاسلام علیہ الرحمہ نے احادیث کافی کے مصطلحات کی اسناد میں عدۃ من اصحابنا فرمایا ہے اصحاب کی اس جماعت سے کون لوگ مراد ہیں ثقة الاسلام

۱۔ صاحب کوکوة البحرین نے احادیث کافی کا شمار سولہ ہزار ایک سو ستائیس بتایا ہے مگر ان کی تفصیل جو کی ہے تو اس کا مجموعہ پندرہ ہزار نو سو ستتر ہوتا ہے اور دسویں بائیس احادیث کی کمی رہتی ہے۔ ۱۲۰۔

نے خود ہی اس کی تصریح فرمادی ہے جیسا کہ علامہ ثقۃ الاسلام نے فرمایا
کہ جب میں اپنی کتاب کافی میں یہ کہوں کہ

۱۔ عداۃ من اصحابنا عن احمد بن محمد بن عیسیٰ توجعات
اصحاب سے یہ لوگ مراد ہوں گے۔

(۱) محمد بن یحییٰ العطار۔ (۲) محمد بن موسیٰ الکندانی۔ (۳) داؤد
بن کورہ (۴) احمد بن ادیس۔ (۵) علی بن ابراہیم بن ہاشم۔ اور جب
کہوں

۲۔ عداۃ من اصحابنا عن احمد بن محمد بن خالد تو
جماعت اصحاب سے یہ لوگ مراد ہوں گے۔ (۱) علی بن ابراہیم بن ہاشم
(۲) علی بن محمد بن عبداللہ بن اذینہ۔ (۳) احمد بن عبداللہ بن امیہ۔
(۴) علی بن الحسن۔ اور جب کہوں

۳۔ عداۃ من اصحابنا عن سہل بن زیاد توجعات اصحاب
سے یہ لوگ مراد ہوں گے۔ (۱) علی بن محمد علان۔ (۲) محمد بن ابی عبداللہ
(۳) محمد بن الحسن۔ (۴) محمد بن عقیل الطینی۔

فہرست کتاب معارف الاخبار

صفحہ

۱

۱ - مؤلف کا تعارف

۱

۲ - معارف الاخبار

۱

۳ - حدیث کی تعریف

۲

۴ - فوائد

۳

۵ - حدیث کا حجت ہونا

۳

۶ - قول معصوم کا حجت ہونا

۴

۷ - قول معصوم کے حجت ہونے پر عقلی دلیل

۴

۸ - قول معصوم کے حجت ہونے پر نقلی دلیل

۶

۹ - فعل معصوم کا حجت ہونا

۷

۱۰ - تالیسی اور اتباع کے معنی

۱۴

۱۱ - تقریر معصوم کا حجت ہونا

۱۵

۱۲ - احادیث کا مافذ

۲۷

۱۳ - ائمہ اطہار کی احادیث پر غیر مفسدہ کی احادیث ہیں

۵۰

۱۴ - خبر کی تقسیم

۵۱

۱۵ - خبر کی قسمیں - اول متواتر

۵۲

۱۶ - خبر متواتر کی قسمیں

- ۱۷ - دوم - احاد
 ۵۵
 ۱۸ - احادیث پر عمل
 ۵۶
 ۱۹ - خبر واحد پر عمل کرنا جائز ہے - پہلی وجہ
 ۵۷
 ۲۰ - دوسری وجہ
 ۵۸
 ۲۱ - تیسری وجہ - چوتھی وجہ
 ۵۹
 ۲۲ - راویان حدیث کے شرائط
 ۶۱
 ۲۳ - حدیث کے اقسام "اول صحیح"
 ۶۶
 ۲۴ - دوم - حسن - سوم موثق
 ۶۷
 ۲۵ - چارم - ضعیف
 ۶۸
 ۲۶ - متقدمین اور متاخرین کی اصطلاح کا فرق
 ۶۸
 ۲۷ - حدیث کی دوسری تقسیم
 ۷۴
 ۲۸ - ۱ - سند - ۲ - متصل
 ۷۴
 ۲۹ - ۳ - مرفوع
 ۷۶
 ۳۰ - ۴ - معنعن - ۵ - معلق
 ۸۰
 ۳۱ - ۶ - مفرد - ۷ - مرجع
 ۸۱
 ۳۲ - ۸ - مشہور
 ۸۲
 ۳۳ - ۹ - غریب
 ۸۳
 ۳۴ - ۱۰ - مصحف
 ۸۵
 ۳۵ - علو کی قسمیں
 ۸۸

- ۸۹ - ۳۶ - شاذ حدیث کی رد و قبول کا معیار
- ۹۰ - ۳۷ - (۱۳) مسلسل (۱۴) مزید، اول، مزید فی المتن
- ۹۱ - ۳۸ - (۱۵) مزید فی الاستناد
- ۹۲ - ۳۹ - ۱۵ مختلف ۱۶ ناسخ و منسوخ
- ۹۳ - ۴۰ - ۱۷ غریب لفظاً ۱۸ مقبول
- ۹۴ - ۴۱ - موقوف
- ۹۵ - ۴۲ - مقطوع - مرسل
- ۹۶ - ۴۳ - معطل
- ۹۷ - ۴۴ - دلس الشیوخ
- ۱۰۰ - ۴۵ - مضطرب
- ۱۰۰ - ۴۶ - مقلوب، موضوع
- ۱۰۱ - ۴۷ - واضعین حدیث کی قسمیں
- ۱۰۲ - ۴۸ - تدوین احادیث
- ۱۰۹ - ۴۹ - پیغمبر اسلام کا احادیث یاد کرنے کی رغبت دلانا
- ۱۱۰ - ۵۰ - پیغمبر اسلام کا احادیث کی نشر و اشاعت پر رغبت دلانا
- ۱۱۲ - ۵۱ - آیات قرآن اور احادیث کی نشر و اشاعت کا فرق
- ۱۱۵ - ۵۲ - پیغمبر اسلام کا کتابت احادیث کی رغبت دلانا
- ۱۱۶ - ۵۳ - اصحاب رسول کو احادیث لکھنے کا شوق
- ۱۲۰

- ۱۲۱ - ۵۴ - حضرت عبداللہ بن عباس کا احادیث لکھنا
- ۱۲۳ - ۵۵ - حضرت بلال کو احادیث لکھوانے کا شوق
- ۱۲۶ - ۵۶ - کتابت احادیث کے متعلق امہ اطہار کا طرز عمل
- ۱۳۹ - ۵۷ - حضرت رسول خدا کا احادیث کی کتابت کو منع کرنا
- ۵۸ - حضرت رسول خدا کا احادیث کی کتابت سے ناراض ہونا
- ۱۴۰ - ۵۹ - کتابت حدیث سے مانعت کرنے کا سبب
- ۱۴۱ - ۶۰ - عمر بن عبدالعزیز کے زمانے میں احادیث کی تدوین
- ۱۴۲ - ۶۱ - تصنیف و تالیف کا طریقہ
- ۱۴۶ - ۶۲ - اصل اور کتاب کا باہمی فرق
- ۱۴۹ - ۶۳ - نظیر
- ۱۵۰ - ۶۴ - کتب احادیث کے مصنفین
- ۱۵۱ - ۶۵ - اسلام میں سب سے پہلے مصنف امیر المومنین علیہ السلام ہیں
- ۱۵۳ - ۶۶ - امیر المومنین کی کتاب حیات رسول میں مدون ہوئی
- ۱۵۵ - ۶۷ - امیر المومنین کی کتابت کا ثبوت صحاح اہلسنت و جماعت سے
- ۱۵۸

- ۶۸ - امیر المومنین کی کتاب میں کس قسم کی احادیث تھیں ۱۶۳
- ۶۹ - امیر المومنین کی یہ کتاب کیا ہوئی؟ ۱۶۷
- ۷۰ - جنید بن جادہ الفزاری ۱۷۰
- ۷۱ - ابو عبد اللہ سلمان الفارسی ۱۷۵
- ۷۲ - سلمان فارسی کے ابتدائی حالات اور اسلام لانے کا سبب
- ۷۳ - ابورافع ۱۷۶
- ۷۴ - علی بن ابورافع ۱۸۶
- ۷۵ - عبید اللہ بن ابورافع ۱۸۹
- ۷۶ - ربیعہ بن سمیع ۱۹۰
- ۷۷ - اصبع بن نباتہ المجاشعی الکوفی ۱۹۰
- ۷۸ - میثم بن یحییٰ ابوصالح التمار ۱۹۱
- ۷۹ - عبید اللہ بن ابی جعفر ۱۹۲
- ۸۰ - زید بن وہب البغنی ۱۹۳
- ۸۱ - سلیم بن قیس الملالی ۱۹۵
- ۸۲ - ثابت بن دینار ابو حمزہ الثمالی ۱۹۶
- ۸۳ - ابان بن تغلب بن رباح البکری ۲۰۱
- ۸۴ - جابر بن زید البغنی ۲۰۳
- ۸۵ - فضیل بن یسار النخعی البصری ۲۰۰
- ۲۱۳

- ٢١٣ - ٨٦ - ليث بن النجاشي المرادي
- ٢١٥ - ٨٧ - محمد بن مسلم بن رباح الطائفي الشقي
- ٢٢٣ - ٨٨ - زرارة بن اعين الشيباني الكوفي
- ٢٢٦ - ٨٩ - يزيد بن معاوية البجلي
- ٢٢٦ - ٩٠ - محمد بن قيس البجلي الكوفي
- ٢٢٤ - ٩١ - ابراهيم بن عمر اليماني الصنعاني
- ٢٢٤ - ٩٢ - وهب بن عبد ربه بن ابي ميمونة بن يسار الاسدي
- ٢٢٤ - ٩٣ - ابراهيم بن محمد بن ابي يحيى مدني
- ٢٢٨ - ٩٤ - ابراهيم بن ابي البلاد
- ٢٢٨ - ٩٥ - عبيد الله بن علي بن ابي شعبه الكلبي
- ٢٢٩ - ٩٦ - داود بن زربي الكندي
- ٢٣١ - ٩٧ - ابراهيم بن عبد الحميد الاسدي
- ٢٣١ - ٩٨ - اسحاق بن جرير بن يزيد بن عبد الله البجلي
- ٢٣٢ - ٩٩ - حفص بن عبد الله السجستاني الكوفي
- ٢٣٢ - ١٠٠ - حفص بن سالم ابو ولاد الحنظلي
- ٢٣٢ - ١٠١ - خالد بن صبيح الكوفي
- ٢٣٢ - ١٠٢ - سعيد بن غزوان الاسدي
- ٢٣٣ - ١٠٣ - شعب بن اعين الكندي الكوفي
- ٢٣٣ - ١٠٤ - آدم بن المتوكل ابو الحسين بياع اللؤلؤ الكوفي

- ٢٣٣ - ١٠٥ - ابراهيم بن عمر اليامي الصنعائي
- ٢٣٣ - ١٠٦ - هشام بن الحكم الكندي الشيباني الكوفي
- ٢٣٥ - ١٠٧ - هشام بن سالم الجواليقي
- ٢٣٥ - ١٠٨ - جميل بن دراج
- ٢٣٥ - ١٠٩ - ابان بن عثمان الاحمر البجلي
- ٢٣٦ - ١١٠ - ابراهيم بن عثمان الخزاز الكوفي
- ٢٣٦ - ١١١ - ابراهيم بن حمزم الاسدي
- ٢٣٦ - ١١٢ - بشار بن يسار الضبيسي
- ٢٣٦ - ١١٣ - حميد بن المثنى العجلي الكوفي
- ٢٣٦ - ١١٤ - حفص بن البختري
- ٢٣٦ - ١١٥ - حفص بن سودة العمري
- ٢٣٦ - ١١٦ - حكم بن امين الحنظلي
- ٢٣٨ - ١١٧ - ذريح بن يزيد المخابري
- ٢٣٨ - ١١٨ - زيد الزبيدي
- ٢٣٨ - ١١٩ - زرعة بن محمد الحضرمي
- ٢٣٨ - ١٢٠ - سعد بن ابي خلف الزام
- ٢٣٩ - ١٢١ - سعيد بن يسار الضبيسي
- ٢٣٩ - ١٢٢ - سعدان بن مسلم العامري
- ٢٣٩ - ١٢٣ - شيب بن يعقوب العقرقوني

- ۲۴۹ - ۱۲۳ - عبد الله بن يحيى الكالى
- ۲۵۰ - ۱۲۵ - علي بن رباب الكوفى
- ۲۵۰ - ۱۲۶ - حبيب بن المفضل الغنشى المدائنى
- ۲۵۰ - ۱۲۷ - منصور بن حازم البجلي
- ۲۵۱ - ۱۲۸ - شهاب بن عبد ربه بن ابى سيمونه
- ۲۵۱ - ۱۲۹ - حاد بن عثمان بن عمرو بن الخالد الفزارى الغرمى
- ۲۵۱ - ۱۳۰ - حاد بن عيسى الجبلى
- ۲۵۲ - ۱۳۱ - علي بن يقطين بن موسى
- ۲۶۱ - ۱۳۲ - حسن بن علي بن يقطين بن موسى
- ۲۶۱ - ۱۳۳ - عبد الله بن المغيرة البجلي الكوفى
- ۲۶۲ - ۱۳۴ - علي بن عبدة بن حسين بن علي بن الحسين
- ۲۶۲ - ۱۳۵ - محمد بن صدقة الغبرى البصرى
- ۱۳۶ - علي بن حمزة بن الحسن بن عبدة الله بن العباس
- ۲۶۲ - بن امير المؤمنين علي بن ابى طالب
- ۲۶۳ - ۱۳۷ - موسى بن ابراهيم المردزى
- ۲۶۳ - ۱۳۸ - يونس بن عبد الرحمان اليعقوبى
- ۲۶۷ - ۱۳۹ - محمد بن ابى عمير الازدى بغدادى
- ۲۷۲ - ۱۴۰ - عبد الله بن محمد بن حسين الكهينى الالهوازى
- ۲۷۲ - ۱۴۱ - علي بن علي بن رزق بن الخزعى

- ۱۴۲ - صفوان بن يحيى البجلي الكوفي
۲۴۳
- ۱۴۳ - معاوية بن حكيم بن معاوية بن عمار اللههني
۲۴۴
- ۱۴۴ - زكريا بن آدم بن سعد الاشعري القمي
۲۴۵
- ۱۴۵ - اسماعيل بن هيران بن ابى نصر السكوني
۲۴۵
- ۱۴۶ - حسن بن محبوب السمرقندي
۲۴۵
- ۱۴۷ - عبد الرحمن بن ابى نجران التميمي
۲۴۶
- ۱۴۸ - حسين بن سعيد بن حماد بن هيران الابهوازي
۲۴۶
- ۱۴۹ - علي بن هزيار الابهوازي
۲۴۸
- ۱۵۰ - محمد بن عيسى بن عبيد بن يقطين
۲۸۰
- ۱۵۱ - فضل بن شاذان بن انخيل الازدي النيشاپوري
۲۸۱
- ۱۵۲ - احمد بن محمد بن عيسى بن عبد الله بن سعد بن مالك
بن الاخص بن السائب بن مالك بن عامر الاشعري
القمي
۲۸۳
- ۱۵۳ - علي بن اسباط بن سالم الكوفي
۲۸۳
- ۱۵۴ - ايوب بن نوح بن دراج البجلي
۲۸۴
- ۱۵۵ - علي بن حضرت امام جعفر صادق عليه السلام
۲۸۴
- ۱۵۶ - احمد بن اسحاق بن عبد الله بن سعد بن مالك
بن الاخص الاشعري القمي
۲۸۵
- ۱۵۷ - كتب اربع
۲۹۱

- ۲۹۳ - ۱۵۸۔ کتاب من لا یحضرہ الفقیہ کی تصنیف
- ۲۹۶ - ۱۵۹۔ تہذیب الاحکام
- ۲۹۷ - ۱۶۰۔ کتاب تہذیب الاحکام کی تالیف
- ۲۹۹ - ۱۶۱۔ الاستبصار فیما اختلف من الاخبار
- ۳۰۱ - ۱۶۲۔ کتب اربعہ کی احادیث
- ۳۰۲ - ۱۶۳۔ کتب اربعہ کی شہرت کا سبب
- ۳۰۳ - ۱۶۴۔ کتب اربعہ کے علاوہ حدیث کی اور کتابیں
- ۳۰۶ - ۱۶۵۔ اشرح الاستبصار فی احادیث الامۃ الاطہار
- ۳۰۶ - ۱۶۶۔ جامع الاخبار فی ایضاح الاستبصار
- ۳۰۶ - ۱۶۷۔ الشفافی حدیث المصطفیٰ
- ۳۰۶ - ۱۶۸۔ جامع الاحکام
- ۳۰۷ - ۱۶۹۔ حالات ثقۃ الاسلام کلینی
- ۳۰۹ - ۱۷۰۔ وفات کلینی
- ۳۱۰ - ۱۷۱۔ صاحب کافی علماء اہلسنت کی نظر میں
- ۳۱۳ - ۱۷۲۔ صاحب کافی علماء شیعہ کی نظر میں
- ۳۱۶ - ۱۷۳۔ کافی علماء شیعہ کی نظر میں
- ۳۱۸ - ۱۷۴۔ کافی کی مقبولیت
- ۳۱۹ - ۱۷۵۔ کافی کے محشی اور شارحین
- ۳۲۴ - ۱۷۶۔ کافی کے مترجمین

۱۷۷۔ کافی کی کتابیں آٹھ اصول میں ۲۷ فرسے میں ایک روزہ ۳۲۸

کی کل ۳۶ کتابیں

۳۲۸

۱۷۸۔ کافی کے ابواب

۳۲۸

۱۷۹۔ کافی کی احادیث

۳۳۰

۱۸۰۔ فہرست کتب کافی از رجال نجاشی و از شیخ

۳۳۳

۱۸۱۔ تعداد اقسام احادیث

۳۳۳

۱۸۲۔ کافی کے مصطلحات

تاریخ ہندوستان



سازگار

پاکستان ہندی متنی راولپنڈی

مترجمہ مراد علی
مترجمہ محمد علی